

# التمهيد

لِمَا فِي الْمُوطَأِ مِنَ الْمَعَانِي وَالْأَسَانِيدِ  
مُرْتَبَأً عَلَى الْأُبْرَابِ الْفَقِيهِ لِلْمُوطَأِ

تَأَلَّفَ

الْإِمَامُ الْحَافِظُ أَبُو عِمْرَانَ يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النُّعْمَانِ الْأَنْدَلُسِيِّ

٤٦٣:٣٦٨ هـ

تَحْقِيقُ

أَسَامَةُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

النَّاشِرُ

إِلْفَارُوقُ الْحَدِيثِ لِلطَّبْعِ وَالنَّشْرِ



# مقدمة الكتاب

للمحافظ

ابن عبد البر





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وعلى أهله

عونك اللهم

قال [ الشيخ الإمام ]<sup>(١)</sup> أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمرى الحافظ :

الحمد لله الأول والآخر، الظاهر الباطن، القادر القاهر، شكراً على تفضله وهدايته، وفزعا إلى توفيقه وكفايته، ووسيلة إلى حفظه ورعايته، ورغبة فى المزيد من كريم آلائه، وجميل [ عطائه ]<sup>(٢)</sup>، وحمداً على نعمه التي عظم خطرهما عن الجزاء، وجل عددها عن الإحصاء.

وصلى الله على محمد خاتم الأنبياء ، وعلى آله أجمعين، وسلم تسليماً.

أما بعد، فإني رأيت كل من قصد إلى تخريج ما فى موطأ مالك بن أنس، رحمه الله، من حديث رسول الله ﷺ، قصد بزعمه إلى المسند، وأضرب عن المنقطع والمرسل، وتأملت ذلك فى كل ما انتهى إلي مما جمع فى سائر البلدان، وألف على اختلاف الأزمان، فلم أر جامعيه وقفوا عند ما شرطوه، ولا سلم لهم فى ذلك ما أملوه، بل أدخلوا من المنقطع شيئاً فى باب المتصل، وأتوا بالمرسل مع المسند، وكل من يتفقه منهم لمالك ويتحله، إذا سألت من شئت منهم عن مراسيل الموطأ، قالوا: صحاح لايسوغ لأحد الطعن فيها، لثقة ناقلها، وأمانة مرسلها، وصدقوا فيما قالوه من ذلك، لكنها جملة ينقضها تفسيرهم بإضرابهم عن المرسل والمقطوع.

وأصل مذهب مالك، رحمه الله، والذى عليه جماعة أصحابنا المالكيين :

(١) زيادة من : (١).

(٢) كذا فى (١) ووقع فى المطبوع، و "ك" : [بلائه].

أن مرسل الثقة تجب به الحجة ويلزم به العمل، كما يجب بالمسند سواء<sup>(١)</sup>.

وأجمع أهل العلم من أهل الفقه والأثر في جميع الأمصار - فيما علمت على قبول خبر الواحد العدل، وإيجاب العمل به، إذا ثبت ولم ينسخه غيره من أثر أو إجماع، على هذا جميع الفقهاء في كل عصر من لدن الصحابة إلى يومنا هذا، إلا الخوارج وطوائف من أهل البدع، شذمة لا تعد خلافاً.

وقد أجمع المسلمون على جواز قبول الواحد السائل المستفتي لما يخبره به العالم الواحد إذا استفتاه فيما لا يعلمه، وقبول خبر الواحد العدل فيما يخبر به مثله، وقد ذكر الحجة عليهم في ردهم أخبار الآحاد جماعة من أئمة الجماعة وعلماء المسلمين.

وقد أفردت لذلك كتاباً موعباً كافياً، والحمد لله<sup>(٢)</sup>.

ولأئمة فقهاء الأمصار في إنفاذ الحكم بخبر الواحد العدل مذاهب متقاربة، بعد إجماعهم على ما ذكرت لك من قبوله وإيجاب العمل به دون القطع على مغيبه.

فجملة مذهب مالك في ذلك إيجاب العمل بمسنده ومرسله، مالم يعترضه العمل الظاهر ببلده، ولا يبالي في ذلك من خالفه في سائر الأمصار، ألا ترى إلى إيجابه العمل بحديث التفليس، وحديث المصرة، وحديث أبي القعيس في لبن الفحل؟ وقد خالفه في ذلك بالمدينة وغيرها جماعة من العلماء.

(١) ذكر ابن حجر في النكت (ص - ٢١٦): نقل الحاكم عن مالك أن المرسل عنده ليس بحجة وهو نقل مستغرب والمشهور خلافه - والله أعلم. ١. هـ.

قلت: لا أعلم نقلاً عن مالك صحيحاً صريحاً في ذلك ولكنهم اعتمدوا على عمله بالمرسل وهو لم يكن يعمل بالمرسل إلا إذا عضده عمل أهل المدينة به انظر كلام ابن عبد البر التالي في كيفية عمل مالك بالمرسل.

(٢) هو كتاب الشواهد في إثبات خبر الواحد انظر الكلام عليه في مقدمتنا عند الحديث عن كتب المصنف.

وكذلك المرسل عنده سواء، ألا تراه يرسل حديث الشفعة ويعمل به، ويرسل حديث اليمين من الشاهد، ويوجب القول به، ويرسل حديث ناقة البراء بن عازب في جنائيات المواشي ويرى العمل به، ولا يرى العمل بحديث خيار المتبايعين، ولا بنجاسة ولوغ الكلب، ولم يدر ما حقيقة ذلك كله، لما اعترضهما عنده من العمل.

ولتلخيص القول في ذلك موضع غير هذا.

وقالت طائفة من أصحابنا:

مراسيل الثقات أولى من المسندات، واعتلوا بأن من أسند لك فقد أحالك على البحث عن أحوال من سماه لك، ومن أرسل من الأئمة حديثاً مع علمه لدينه وثقته، فقد قطع لك على صحته، وكفاك النظر.

وقالت منهم طائفة أخرى:

لسنا نقول: إن المرسل أولى من المسند، ولكنهما سواء في وجوب الحجة والاستعمال، واعتلوا بأن السلف، رضوان الله عليهم، أرسلوا، ووصلوا، وأسندوا، فلم يعب واحد منهم على صاحبه شيئاً من ذلك، بل كل من أسند لم يخل من الإرسال، ولو لم يكن ذلك كله عندهم ديناً وحقاً، ما اعتمدوا عليه، لأننا وجدنا التابعين إذا سئلوا عن شيء من العلم، وكان عندهم في ذلك شيء عن نبيهم ﷺ أو عن أصحابه، قالوا: قال رسول الله كذا، وقال عمر كذا، ولو كان ذلك لا يوجب عملاً ولا يعد علماً عندهم، لما قنع به العالم من نفسه، ولا رضي به منه السائل.

ومن كان يذهب إلى هذا القول من أصحابنا: أبو الفرج عمرو بن محمد المالكي، وأبو بكر محمد بن عبد الله بن صالح الأبهري، وهو قول أبي جعفر محمد بن جرير الطبري.

وزعم الطبري أن التابعين بأسرهم أجمعوا على قبول المرسل ولم يأت عنهم

إنكاره، ولا عن أحد [ من ]<sup>(١)</sup> الأئمة بعدهم إلى رأس المائتين، كأنه يعني أن الشافعي أول من أبى من قبول المرسل<sup>(٢)</sup>.

وقالت طائفة أخرى من أصحابنا :

لسنا نقول: أن المسند الذي اتفقت جماعة أهل الفقه والأثر في سائر الأمصار، وهم الجماعة، على قبوله والاحتجاج به واستعماله، كالمرسل الذي اختلف في الحكم به وقبوله في كل أحواله، بل نقول: إن للمسند مزية فضل، لموضع الاتفاق، وسكون النفس إلى كثرة القائلين، به وإن كان المرسل

(١) زيادة من: (١)، و"ك".

(٢) قول الطبري هذا معكوس عليه فإن قوله «ولم يأت عنهم إنكاره» لو سلم له لرد عليه بقولنا: فأت عنهم بإثباته وأتت له هذا بل الثابت المعروف عن الصحابة - رضي الله عنهم - والتابعين تفتيشهم عمن يحدث عن النبي ﷺ فهذا ابن عباس كما روى مسلم في مقدمة صحيحة يقول: إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول: قال رسول الله ﷺ ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف. هـ.

فهذه هي النكتة في رد المرسل وهي وجود من يكذب على النبي ﷺ في عصر الصحابة، وربما أخذ التابعي عنه.

- وكما سينقل ابن عبد البر في هذه المقدمة عندما حدث ابن سيرين بحديث الحسن في العقيقة فقال ابن سيرين، لمن حدثه «سل الحسن ممن سمع هذا» هـ. فلو كان المرسل عند ابن سيرين حجة لقنع بقول الحسن ولم يستل عن المخبر. هـ.

- وكذا أنكر الزهري على إسحاق بن أبي فروة أحاديث أرسلها فقال: تأتينا بأحاديث لا خطم لها ولا أزمة ألا تسند حديثك. [ النكت على ابن الصلاح لابن حجر ص - ٢٠٦ ].

- وقال ابن حجر في موضع آخر في النكت رداً على كلام الطبري هذا: لكنه مردود عليه فقد قال سعيد بن المسيب، وهو من كبار التابعين: إن المرسل ليس بحجة. نقله عنه الحاكم، وكذا تقدم عن ابن سيرين، والزهري، وكذا كان يعيبه شعبة وأقرانه والأخذون عنه كبحي القطان وابن مهدي وغيره واحد وكل هؤلاء قبل الشافعي [النكت - ص: ٢١٥].

يجب أيضا العمل به، وشبه ذلك من مذهبه بالشهود يكون بعضهم أفضل حالا من بعض وأقعد، وأتم معرفة وأكثر عددا، وإن كان البعض عدلين جائزي الشهادة، وكلا الوجهين يوجب العمل ولا يقطع العذر.

ومن كان يقول هذا: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إسحاق بن خواز بندا البصري المالكي .

وأما أبو حنيفة وأصحابه: فإنهم يقبلون المرسل ولا يردونه إلا بما يردون به المسند من التأويل والاعتلال على أصولهم في ذلك.

وقال سائر أهل الفقه، وجماعة أصحاب الحديث في كل الأمصار، فيما علمت: الانقطاع في الأثر علة تمنع من وجوب العمل به، وسواء عارضه خبر متصل أم لا .

وقالوا: إذا اتصل خبر، وعارضه خبر منقطع، لم يعرج على المنقطع مع المتصل، وكان المصير إلى المتصل دونه.

وحجتهم في رد المراسيل:

ما أجمع عليه العلماء من الحاجة إلى عدالة المخبر، وأنه لا بد من علم ذلك، فإذا حكى التابعي عن من لم يلقيه، لم يكن بد من معرفة الوساطة، إذ قد صح أن التابعين، أو كثيرًا منهم، رَوَوْا عن الضعيف وغير الضعيف، فهذه النكتة عندهم في رد المرسل، لأن مرسله يمكن أن يكون سمعه ممن يجوز قبول نقله، وممن لا يجوز، ولا بد من معرفة عدالة الناقل فبطل لذلك الخبر المرسل للجهل بالوساطة.

قالوا: ولو جاز قبول المراسيل، لجاز قبول خبر مالك والشافعي والأوزاعي ومثلهم، إذا ذكروا خبرا عن النبي ﷺ، ولو جاز ذلك فيهم، لجاز فيمن بعدهم إلى عصرنا، وبطل المعنى الذي عليه مدار الخبر.

ومن حجتهم أيضا في ذلك: أن الشهادة على الشهادة، قد أجمع المسلمون

أنه لا يجوز فيها إلا الإتصال والمشاهدة فكذلك الخبر يحتاج من الإتصال والمشاهدة إلى مثل ما تحتاج إليه الشهادة، إذ هو باب في إيجاب الحكم واحد. هذا كله قول الشافعي وأصحابه وأهل الحديث، ولهم في ذلك من الكلام ما يطول ذكره.

وأما أصحابنا: فكلهم مذهبه في الأصل استعمال المرسل مع المسند، كما يوجب الجميع استعمال المسند، ولا يردون بالمسند المرسل، كما لا يردون الخبرين المتصلين، ما وجدوا إلى استعمالهما سبيلا، وما ردوا به المرسل من حجة، بتأويل أو عمل مستفيض أو غير ذلك من أصولهم، فهم يردون به المسند سواء، لا فرق بينهما عندهم.

قال أبو عمر: هذا أصل المذهب، ثم إنني تأملت كتب المناظرين، والمختلفين من المتفقيين، وأصحاب الأثر من أصحابنا وغيرهم، فلم أر أحداً منهم يقنع من خصمه إذا احتج عليه بمرسل، ولا يقبل منه في ذلك خبراً مقطوعاً، وكلهم عند تحصيل المناظرة، يطالب خصمه بالاتصال في الأخبار. والله المستعان.

وإنما ذلك، لأن التنازع إنما يكون بين من يقبل المرسل وبين من لا يقبله، فإن احتج به من يقبله على من لا يقبله، قال له: هات حجة غيره، فإن الكلام بيني وبينك في أصل هذا ونحن لا نقبله، وإن احتج من لا يقبله على من يقبله، كان من حجته: كيف تحتج علي بما ليس حجة عندك، ونحو هذا.

ولم نشاهد نحن مناظرة بين مالكي يقبله، وبين حنفي يذهب في ذلك مذهبه، ويلزم على أصل مذهبهما في ذلك قبول كل واحد منهما من صاحبه المرسل إذا أرسله ثقة عدل رضا، ما لم يعترضه من الأصول ما يدفعه. وبالله التوفيق.

واختلف أصحابنا وغيرهم: في خبر الواحد العدل هل يوجب العلم والعمل جميعاً، أم يوجب العمل دون العلم؟ والذي عليه أكثر أهل العلم

منهم: أنه يوجب العمل دون العلم وهو قول الشافعي وجمهور أهل الفقه والنظر، ولا يوجب العلم عندهم إلا ما شهد به على الله، وقطع العذر بمجيئه قطعاً ولا خلاف فيه<sup>(١)</sup>.

وقال قوم كثير من أهل الأثر، وبعض أهل النظر: أنه يوجب العلم الظاهر والعمل جميعاً، منهم الحسين الكرايسي وغيره، وذكر ابن خواز بنداد أن هذا القول يخرج على مذهب مالك<sup>(٢)</sup>.

قال أبو عمر: الذي نقول به: أنه يوجب العمل دون العلم، كشهادة الشاهدين والأربعة سواء، وعلى ذلك. أكثر أهل الفقه والأثر، وكلهم يدين بخبر الواحد العدل في الاعتقادات، ويعادي ويوالي عليها، ويجعلها شرعاً وديناً في معتقده، على ذلك جماعة أهل السنة، ولهم في الأحكام ما ذكرنا. وبالله توفيقنا.

ولما أجمع أصحابنا على ما ذكرنا في المسند والمرسل، واتفق سائر العلماء على ما وصفنا، رأيت أن أجمع في كتابي هذا كل ما تضمنه موطأ مالك بن أنس، رحمه الله، في رواية يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي عنه<sup>(٣)</sup>، من حديث رسول الله ﷺ، مسنده، ومقطوعه، ومرسله، وكل ما يمكن إضافته إليه، صلوات الله وسلامه عليه.

وربت ذلك مراتب قدمت فيها المتصل، ثم ما جرى مجراه مما اختلف في اتصاله، ثم المنقطع والمرسل.

---

(١) ذكر الإمام الخطيب في كتابه «الكفاية» فصلاً لإثبات أن خبر الواحد لا يوجب العلم فراجع إن شئت.

(٢) ذكر عنهم ذلك أيضاً الإمام ابن حزم في كتابه الإحكام في أصول الأحكام (١١٢/١) وعقد فصلاً في إثبات إيجاب خبر الواحد العلم والعمل فراجع إن شئت.

(٣) انظر ترجمته في مقدمتنا وسيأتي قريباً الكلام على روايته للموطأ.

وجعلته على حروف المعجم فى أسماء شيوخ مالك، رحمهم الله، ليكون أقرب للمتناول<sup>(١)</sup>.

ووصلت كل مقطوع جاء متصلاً من غير رواية مالك.

وكل مرسل جاء مسنداً من غير طريقه رحمة الله عليه، فيما بلغني علمه، وصح بروايته جمعه، ليرى الناظر فى كتابنا هذا موقع آثار الموطأ من الاشتهار والصحة.

واعتمدت فى ذلك على نقل الأئمة، وما رواه ثقات هذه الأمة.

وذكرت من معاني الآثار وأحكامها المقصودة بظاهر الخطاب ما عول على مثله الفقهاء أولو الألباب.

وجلبت من أقاويل العلماء فى تأويلها، وناسخها ومنسوخها، وأحكامها ومعانيها، ما يشتفى به القارئ الطالب ويبصره، وينبه العالم ويذكره.

وأثبت من الشواهد على المعاني والإسناد، بما حضرني من الأثر ذكره، وصحني حفظه، مما تعظم به فائدة الكتاب.

وأشرت إلى شرح ما استعجم من الألفاظ، مقتصرأ على أقاويل أهل اللغة.

وذكرت فى صدر الكتاب من الأخبار الدالة على البحث عن صحة النقل، وموضع المتصل والمرسل، ومن أخبار مالك، رحمه الله، وموضعه من الإمامة فى علم الديانة، ومكانه من الانتقاد والتوقي فى الرواية، ومنزلة موطئه عند جميع العلماء المؤلفين منهم والمخالفين، نبذا يستدل بها اللبيب على المراد، وتغني المقتصر عليها عن الازدياد.

---

(١) لعل هذا كان مناسباً لمن يحفظ الكتب، وهذا كان موجوداً لعهد قريب، أما الآن فقد قصرت الهمم، وقد كان تلاميذ ابن عبد البر يطالبونه بترتيبه على أبواب الموطأ ليسهل عليهم كما ذكرنا ذلك فى المقدمة.



وأومات إلى ذكر بعض أحوال الرواة وأنسابهم وأسنانهم ومنازلهم.  
وذكرت من حفظت تاريخ وفاته منهم، معتمداً في ذلك كله على  
الاختصار، ضارباً عن التطويل والإكثار.

والله أسأله العون على ما يرضاه، ويزلف فيما قصدناه، فلم نصل إلى شيء  
عما ذكرناه إلا بعونه وفضله، لا شريك له، فله الحمد كثيراً دائماً على ما ألهمنا  
من العناية بخير الكتب بعد كتابه، وعلى ما وهب لنا من التمسك بسنة رسوله  
محمد ﷺ، وما توفيقي إلا بالله، وهو حسبي ونعم الوكيل.

وإنما اعتمدت على رواية يحيى بن يحيى المذكورة خاصة لموضعه عند أهل  
بلدنا من الشقة والدين والفضل والعلم والفهم، ولكثرة استعمالهم لروايته  
ورأته عن شيوخهم وعلمائهم، إلا أن يسقط من روايته حديث من أمهات  
أحاديث الأحكام أو نحوها فأذكره من غير روايته، إن شاء الله .

فكل قوم ينبغي لهم امتثال طريق سلفهم فيما سبق إليهم من الخير،  
وسلوك منهاجهم فيما احتملوا عليه من البر، وإن كان غيره مباحاً مرغوباً  
فيه (١).

(١) مما ينبغي أن يعلم أن يحيى بن يحيى كانت له أوهام غير قليلة في الموطأ كما صرح  
بهذا ابن عبد البر فالذهبي نقل في السير عنه (٥٢٣/١٠): قال أبو عمر: وكان  
يحيى إمام أهل بلده المنظور إليه . . . . . قال: ولم يكن له بصر بالحديث. - قال  
الذهبي: قلت: نعم، ما كان من فرسان هذا الشأن، بل كان متوسطاً فيه رحمه الله  
أ. هـ .

وقال ابن حجر عن ابن عبد البر أيضاً في تهذيب التهذيب (٣٠١/١١): لعمري لقد  
حصلت نقله عن مالك فالفيتة من أحسن أصحابه لفظاً، ومن أشدهم تحقيقاً في  
المواضع التي اختلفت فيها رواية الموطأ إلا أن له وهماً وتصحيفاً في مواضع كثيرة  
أ. هـ .

قلت: ومن أمثلة تلك الأوهام: خطأه في حديث: «ليس على المسلم في عبده ولا  
فرسه صدقة»؛ في جعله مالك يرويه عن سليمان بن يسار وعراك بن مالك بخلاف  
رواية الموطأ الذين جعلوه عن سليمان عن عراك .  
=

والروايات في مرفوعات الموطأ متقاربة في النقص والزيادة، وأما اختلاف روايته في الإسناد والإرسال والقطع والاتصال، فأرجو أن ترى ما يكفى ويشفي في كتابنا هذا، مما لا يخرجنا عن شرطنا - إن شاء الله؛ لارتباطه به - والله المستعان.

**فأما روايتنا للموطأ من طريق يحيى بن يحيى الأندلسي، رحمه الله:**

فحدثنا بها أبو عثمان سعيد بن نصر<sup>(١)</sup> لفظاً منه قراءة علي من كتابه، رحمه الله، وأنا أنظر في كتابي، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، ووهب بن مسرة، قالوا: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا يحيى بن يحيى عن مالك.

وحدثنا به أيضاً أبو الفضل أحمد بن قاسم قراءة مني عليه، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي دليم، ووهب بن مسرة، قالوا: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا يحيى عن مالك.

وحدثنا به أيضاً أبو عمر أحمد بن محمد بن أحمد قراءة مني عليه، قال: حدثنا وهب بن مسرة، قال: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا يحيى عن مالك.

وحدثني به أيضاً أبو عمر أحمد بن محمد بن أحمد المذكور، رحمه الله، قال: حدثنا أبو عمر أحمد بن مطرف، وأحمد بن سعيد قالوا: حدثنا عبيد الله بن يحيى بن يحيى، قال: حدثني أبي عن مالك.

---

= وخطأه في حديث ابن شهاب عن محمود بن الربيع - [حديث عتيان بن مالك] حيث رواه بخلاف رواية الموطأ فرواه عن مالك، عن ابن شهاب عن، محمود بن لبيد بدلاً من ابن الربيع.

وخطأه في حديث اختلاف ابن عباس والمسور في غسل المحرم رأسه الذي يرويه مالك عن زيد بن أسلم عن إبراهيم بن حنين فأدخل نافع بين زيد وإبراهيم. لذا ينبغي عدم الاعتماد على ما يتفرد به عن سائر رواة الموطأ.

(١) قد ذكرنا تراجم رجال أسانيد ابن عبد البر لرواية يحيى للموطأ في المقدمة عند ذكر شيوخه وأهم من نقل عنهم واعتمد روايتهم من الأئمة.

وبين رواية عبيد الله، ورواية ابن وضاح حروف قد قيدتها في كتابي.  
والله أسأله حسن العون على ما يرضيه ويقرب منه، فإنما نحن به لا شريك  
له، وحسبنا الله ونعم الوكيل.





## باب معرفة المرسل، والمسند، والمنقطع والمتصل، والموقوف، ومعنى التدليس

**قال أبو عمر:** هذه أسماء اصطلاحية، وألقاب اتفق الجميع عليها، وأنا ذاكر في هذا الباب معانيها، إن شاء الله.

اعلم - وفقك الله - أنني تأملت أقاويل أئمة أهل الحديث، ونظرت في كتب من اشترط الصحيح في النقل منهم ومن لم يشترطه، فوجدتهم أجمعوا على قبول الإسناد المعنعن، لاختلاف بينهم في ذلك إذا جمع شروطا ثلاثة، وهي:

- عدالة المحدثين في أحوالهم.

- ولقاء بعضهم بعضا مجالسة ومشاهدة.

- وأن يكونوا برآء من التدليس.

والإسناد المعنعن: فلان عن فلان عن فلان عن فلان.

وقد حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن، حدثنا إبراهيم بن بكر، حدثنا محمد بن الحسين بن أحمد الأزدي الحافظ الموصلي، قال: حدثنا ابن [زاطيا]<sup>(١)</sup>، قال: حدثنا أبو معمر عن وكيع، قال: قال شعبة: « فلان عن فلان ليس بحديث ». قال وكيع وقال سفيان: هو حديث.

**قال أبو عمر:** ثم إن شعبة انصرف عن هذا إلى قول سفيان.

وقد اعلمت أن المتأخرين من أئمة الحديث، والمشرطين في تصنيفهم الصحيح، قد أجمعوا على ما ذكرت لك، وهو قول مالك وعامة أهل العلم، والحمد لله، إلا أن يكون الرجل معروفا بالتدليس، فلا يقبل حديثه حتى يقول: حدثنا، أو سمعت، فهذا مالا أعلم فيه أيضا خلافا.

(١) كذا في: (أ) ووقع في المطبوع: [زاكيا] وهو خطأ وهو علي بن إسحاق بن زاطيا. انظر ترجمته في لسان الميزان.

ومن الدليل: على أن «عن» محمولة عند أهل العلم بالحديث على الاتصال حتى يتبين الانقطاع فيها:

ما حكاه أبو بكر الأثرم عن أحمد بن حنبل: أنه سئل عن حديث المغيرة بن شعبة: «أن النبي - ﷺ - مسح أعلى الخف وأسفله، فقال: هذا الحديث ذكرته لعبد الرحمن بن مهدي فقال: عن ابن المبارك أنه قال عن ثور: حدثت عن رجاء بن حيوة، عن كاتب المغيرة. وليس فيه المغيرة.

قال أحمد: وأما الوليد فزاد فيه: «عن المغيرة»، وجعله: ثور عن رجاء، ولم يسمعه ثور من رجاء: لأن ابن المبارك قال فيه: عن ثور، حدثت عن رجاء.

قال أبو عمر: ألا ترى أن أحمد بن حنبل - رحمه الله - عاب على الوليد بن مسلم قوله: «عن» في منقطع، ليدخله في الاتصال؟ فهذا بيان أن «عن» ظاهرها الاتصال، حتى يثبت فيها غير ذلك. ومثل هذا عن العلماء كثير.

وستذكر هذا الحديث بطرقه، عند ذكر حديث المغيرة بن شعبة، في باب: ابن شهاب عن عباد بن زياد - إن شاء الله (١).

وأما التدليس: فهو أن يحدث الرجل عن الرجل قد لقيه، وأدرك زمانه، وأخذ عنه، وسمع منه، وحدث عنه بما لم يسمعه منه، وإنما سمعه من غيره عنه، ممن ترضى حاله، أولاً ترضى، على أن الأغلب في ذلك أن لو كانت حاله مرضيه لذكره، وقد يكون لأنه استصغره.

هذا هو التدليس عند جماعتهم، لاختلاف بينهم في ذلك. وسنين معنى التدليس بالأخبار عن العلماء في الباب بعد هذا إن شاء الله.

واختلفوا في حديث الرجل عن من لم يلقيه، مثل مالك عن سعيد بن المسيب، والثوري عن إبراهيم النخعي، وما أشبه هذا، فقالت فرقة: هذا

(١) أنظر كتاب الطهارة باب رقم (٧) حديث رقم (١).

تدليس، لأنهما لو شاءا لسميا من حدثهما، كما فعلا في الكثير مما بلغهما عنهما، قالوا: وسكوت المحدث عن ذكر من حدثه مع علمه به دلالة.

**قال أبو عمر:** فإن كان هذا تدليسا، فما أعلم أحدا من العلماء سلم منه في قديم الدهر ولا في حديثه، اللهم إلا شعبة بن الحجاج، ويحيى بن سعيد القطان، فإن هذين ليس يوجد لهما شيء من هذا، لاسيما شعبة، فهو القاتل: لأن أزني أحب إلي من أن أدلس.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن عبد السلام الحشني، حدثنا بندار، حدثنا غندر، قال: سمعت شعبة يقول: «التدليس في الحديث أشد من الزنا ولأن أسقط من السماء إلى الأرض أحب إلي من أن أدلس».

وقال أبو نعيم: سمعت شعبة يقول: لأن أزني أحب إلي من أن أدلس.

وقال أبو الوليد الطيالسي: سمعت شعبة يقول: لأن آخر من السماء إلى الأرض أحب إلي من أن أقول: زعم فلان ولم أسمع ذلك الحديث منه.

وقالت طائفة من أهل الحديث: ليس ما ذكرنا يجري عليه لقب التدليس، وإنما هو إرسال، قالوا: وكما جاز أن يرسل سعيد عن النبي ﷺ، وعن أبي بكر وعمر، وهو لم يسمع منهما، ولم يسم أحد من أهل العلم ذلك تدليسا، كذلك مالك عن سعيد بن المسيب. والإرسال قد تبعث عليه أمور لاتضيره.

مثل أن يكون الرجل سمع ذلك الخبر من جماعة عن المعزى إليه الخبر، وصح عنده، ووقر في نفسه، فأرسله عن ذلك المعزى إليه، علما بصحة ما أرسله.

وقد يكون المرسل للحديث نسي من حدثه به وعرف المعزى إليه الحديث، فذكره عنه فهذا أيضا لا يضر، إذا كان أصل مذهبه أن لا يأخذ إلا عن ثقة، كمالك وشعبة. أو تكون مذاكرة فربما ثقل معها الإسناد، وخف الإرسال، إما

لمعرفة المخاطبين بذلك الحديث واشتهاره عندهم، أو لغير ذلك من الأسباب الكائنة في معنى ما ذكرناه.

والأصل في هذا الباب: اعتبار حال المحدث، فإن كان لا يأخذ إلا عن ثقة، وهو في نفسه ثقة، وجب قبول حديثه مرسله ومسنده، وإن كان يأخذ عن الضعفاء، ويسامح نفسه في ذلك، وجب التوقف عما أرسله حتى يسمي من الذي أخبره<sup>(١)</sup>.

وكذلك من عرف بالتدليس المجتمع عليه، وكان من المسامحين في الأخذ عن كل أحد، لم يحتج بشيء مما رواه، حتى يقول: أخبرنا، أو سمعت. هذا إذا كان عدلاً ثقة في نفسه، وإن كان ممن لا يروى إلا عن ثقة، استغنى عن توقيفه ولم يسأل عن تدليسه.

وعلى ما ذكرته لك أكثر أئمة الحديث، قال يعقوب بن شيبة.

سألت يحيى بن معين عن التدليس، فكرهه وعابه.

قلت له: فيكون المدلس حجة فيما روى حتى يقول: حدثنا أو أخبرنا؟

فقال: لا يكون حجة فيما دلس فيه.

قال يعقوب: وسألت علي بن المديني عن الرجل يدلس، أ يكون حجة فيما

لم يقل: حدثنا؟

فقال: إذا كان الغالب عليه التدليس فلا، حتى يقول: حدثنا.

قال علي: والناس يحتاجون في صحيح حديث سفيان إلى يحيى القطان.

(١) بل الصحيح هنا التوقف مع الكل؛ فقد روى كثير من الأئمة عن؛ الضعفاء بل الهالكين، وغاب عنهم من حالهم ما ظهر لغيرهم، فمالك قد روى عن عبد الكريم بن أبي المخارق، وشعبة روى عن جابر الجعفي، والشافعي روى عن مسلم بن خالد الزنجي وحال هؤلاء من الضعف بين وقد خفى حالهم عن هؤلاء الأئمة واستبان لغيرهم.



يعنى علي: أن سفيان كان يدلّس، وأن القطان كان يوقفه على ما سمع وما لم يسمع.

وسترى في الباب الذي بعد هذا ما يدلّك على ذلك، ويكشف لك المذهب والمراد فيه إن شاء الله.

### فأما المرسل :

فإن هذا الاسم أوقعوه بإجماع على حديث التابعي الكبير، عن النبي ﷺ، مثل أن يقول عبيد الله بن عدى بن الخيار، أو أبو أمامة ابن سهل بن حنيف، أو عبد الله بن عامر بن ربيعة، ومن كان مثلهم: قال رسول الله ﷺ.

وكذلك من دون هؤلاء، مثل سعيد بن المسيب، وسالم بن عبد الله، وأبي سلمة بن عبد الرحمن، والقاسم بن محمد، ومن كان مثلهم.

وكذلك علقمة بن قيس، ومسروق بن الأجدع، والحسن، وابن سيرين، والشعبي، وسعيد بن جبير، ومن كان مثلهم من سائر التابعين الذين صح لهم لقاء جماعة من الصحابة ومجالستهم. فهذا هو المرسل عند أهل العلم.

ومثله أيضا، مما يجري مجراه عند بعض أهل العلم، مرسل من دون هؤلاء، مثل حديث ابن شهاب، وقتادة، وأبي حازم، ويحيى بن سعيد، عن النبي ﷺ يسمونه مرسلا، كمرسل كبار التابعين.

وقال آخرون: حديث هؤلاء عن النبي - ﷺ - يسمى منقطعا، لأنهم لم يلقوا من الصحابة إلا الواحد والإثنين، وأكثر روايتهم عن التابعين، فما ذكره عن النبي ﷺ يسمى منقطعا.

قال أبو عمر: المنقطع عندي كل ما لا يتصل، سواء كان يعزى إلى النبي ﷺ، أو إلى غيره.

وأما المسند: فهو ما رفع إلى النبي ﷺ خاصة. فالمتصل من المسند مثل:

مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ.

ومالك ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله عن أبيه ، عن النبي ،

ﷺ .

ومالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن عمرة ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ .

ومالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ .

ومالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، أو أبي سلمة بن عبد الرحمن ، أو الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ . ومعمّر عن همام بن منبه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ . وأيوب عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ . وما كان مثل هذا كله .

والمنقطع من المسند مثل : مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن عائشة ، عن النبي - . وعن عبد الرحمن بن القاسم ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ وعن ابن شهاب ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ . وعن ابن شهاب ، عن أبي هريرة وعن زيد بن أسلم ، عن عمر بن الخطاب ، عن النبي ﷺ . فهذا وما كان مثله مسند ، لأنه أسند إلى النبي ﷺ ، ورفع إليه ، وهو مع ذلك منقطع ، لأن يحيى بن سعيد ، وعبد الرحمن بن القاسم ، لم يسمعا من عائشة ، وكذلك ابن شهاب لم يسمع من ابن عباس ، ولا من أبي هريرة ، ولا سمع زيد بن أسلم من عمر ، وقد اختلف في سماعه من ابن عمر ، والصحيح عندي أنه سمع منه .

وسترى ذلك في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله وأكثر من هذا في الانقطاع : مالك أنه بلغه ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي ﷺ وعن عائشة وعن أنس ، عن النبي ﷺ ، وما كان مثله .

وأما المتصل جملة ، فمثل : مالك عن نافع . وعبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، مرفوعا أو موقوفا ، وكذلك أيوب ، عن أبي قلابة ، عن أنس ، مرفوعا أو موقوفا . وشعبة ، عن قتادة ، عن أنس ، مرفوعا أو موقوفا . وشعبة ، عن الحكم

بن عتيبة، عن مصعب بن سعد، عن أبيه، مرفوعاً أو موقوفاً. ومثل منصور، عن إبراهيم عن علقمة، عن ابن مسعود، مرفوعاً أو موقوفاً.

ومثل الأوزاعي، وهشام الدستوائي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، مرفوعاً أو موقوفاً.

والزهري، عن أبي سلمة، عن عائشة، وأبي هريرة، مرفوعاً أو موقوفاً، وما كان مثل هذا.

وإنما سمي متصلاً، لأن بعضهم صحت مجالسته ولقاؤه لمن بعده في الإسناد، وصح سماعه منه.

**والموقوف:** ما وقف على صاحب ولم يبلغ به النبي ﷺ مثل مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمرقوله. وعن الزهري عن سالم عن أبيه قوله.

وابن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس قوله، وما كان مثل هذا.

والانقطاع يدخل المرفوع وغير المرفوع وقد ذهب قوم إلى أن المرفوع كل ما أضيف إلى النبي ﷺ، متصلاً كان أو مقطوعاً، وأن المسند لا يقع إلا على ما اتصل مرفوعاً إلى النبي ﷺ.

ففرقوا بين المرفوع والمسند، بأن المسند هو الذي لا يدخله انقطاع ومما يعرف به: اتصال الرواة ولقاء بعضهم بعضاً، فلذا صار الحديث مقطوعاً وإن كان مسنداً، لأن ظاهره يتصل إلى النبي ﷺ، وهو منقطع.

وقال آخرون: المرفوع والمسند سواء، وهما شيء واحد، والانقطاع يدخل عليهما جميعاً والاتصال.

واختلفوا في معنى «أن» هل هي بمعنى «عن» محمولة على الاتصال بالشرائط التي ذكرنا حتى يتبين انقطاعها، أو هي محمولة على الانقطاع حتى يعرف صحة اتصالها؟.

وذلك مثل مالك، عن ابن شهاب، أن سعيد بن المسيب قال كذا، ومثل:

مالك، عن هشام بن عروة، أن أباه قال كذا. ومثل: حماد بن زيد، عن أيوب، أن الحسن قال كذا.

فجمهور أهل العلم على أن «عن» و«أن» سواء، وأن الاعتبار ليس بالحروف، وإنما هو باللقاء والمجالسة والسماع والمشاهدة، فإذا كان سماع بعضهم من بعض صحيحاً، كان حديث بعضهم عن بعض أبداً بأي لفظ ورد محمولاً على الاتصال، حتى يتبين فيه علة الانقطاع.

وقال البرديجي: «أن» محمولة على الانقطاع، حتى يتبين السماع في ذلك الخبر بعينه من طريق آخر أو يأتي ما يدل على أنه قد شهدته وسمعه.

**قال أبو عمر:** هذا عندي لا معنى له، لإجماعهم على أن الإسناد المتصل بالصحابي، سواء قال فيه: قال رسول الله ﷺ، أو: أن رسول الله ﷺ قال، أو: عن رسول الله ﷺ أنه قال، أو سمعت رسول الله ﷺ، - كل ذلك سواء عند العلماء - والله أعلم<sup>(١)</sup>.

وأما التدليس: فمعناه عند جماعة أهل العلم بالحديث: أن يكون الرجل قد لقي شيخاً من شيوخه فسمع منه أحاديث لم يسمع غيرها منه، ثم أخبره بعض أصحابه، ممن يثق به عن ذلك الشيخ، بأحاديث غير تلك التي سمع منه، فيحدث بها عن الشيخ دون أن يذكر صاحبه الذي حدثه بها، فيقول فيها: عن فلان -، يعني ذلك الشيخ.

(١) ذكر العلائي في جامع التحصيل (ص - ١٤٢) كلام ابن عبد البر هنا وقال: في هذا الاعتراض نظر فقد خالف القاضي أبو بكر الباقلاني وغيره فيما إذا قال الصحابي: قال رسول الله ﷺ كذا أنه يحمل على الاتصال قال: لأنه متردد بين أن يكون سمعه منه أو من غيره عنه ﷺ وأجاب الجمهور بأنه إن لم يكن سمعه من فقد سمعه من صحابي مثله كما تقدم في مراسيل الصحابة . . . . وإذا كان هذا في «قال» منقداً فكذلك في «عن» و«أن» لكن تقدم في «عن» أنها استقر شيوعها في الاتصال بالشروط المتقدمة، والاحتمال قائم في «أن» وليس من بعد الصحابة بمثابتهم في أنه لا يضر الجهل بأعيانهم والذي يقتضيه النظر أن «أن» تقتضي الاتصال بالشروط المتقدمة لكنها أنزل درجة من «عن» ا. هـ .

وهذا لا يجوز إلا فى الإسناد المعنعن، ولا أعلم أحدا يـجـيز للمحدث أن يقول: أخبرني أو حدثني أو سمعت من لم يخبره ولم يحدثه، ولم يسمع منه، وإنما يقول: اكتبوا فلان عن فلان كما لو قال مالك: اكتبوا مالك عن نافع، أو ابن عيينة يقول: اكتبوا: سفيان عن عمرو بن دينار أو الثوري، أو شعبة يقول: اكتبوا سفيان أو شعبة عن الأعمش، وهو قد سمعه من رجل وثق به عن الذي حمـله عنه. أخف ما يكون فى الذين لقي بعضهم بعضاً، وأخذ بعضهم عن بعض، وإذا وقع ذلك فيمن لم يلـقه فهو أقبح وأسمج.

وسئل يزيد بن هارون عن التدليس فى الحديث فكرهه وقال: هو من التزین.





## باب بياض التذليس، ومن يقبل نقله ويقبل مرسله وتذليسه ومن لا يقبل ذلك منه

قال أبو عمر: الذي اجتمع عليه أئمة الحديث والفقه في حال المحدث الذي يقبل نقله، ويحتج بحديثه، ويجعل سنة وحكما في دين الله هو:

- أن يكون حافظا إن حدث من حفظه.

- عالما بما يحيل المعاني<sup>(١)</sup>.

- ضابطا لكتابه إن حدث من كتاب.

- يؤدي الشيء على وجهه، متيقظا غير مغفل.

وكلهم يستحب أن يؤدي الحديث بحروفه، لأنه أسلم له، فإن كان من أهل الفهم والمعرفة، جاز له أن يحدث بالمعنى، وإن لم يكن كذلك لم يجزله ذلك، لأنه لا يدرى لعله يحيل الحلال إلى الحرام.

ويحتاج، مع ما وصفنا، أن يكون: ثقة في دينه، عدلا جائز الشهادة مرضيا.

فإذا كان كذلك، وكان سالما من التذليس.

كان حجة فيما نقل وحمل من أثر في الدين.

وجملة تلخيص القول في التذليس الذي أجازته من أجازته من العلماء بالحديث، هو: أن يحدث الرجل عن شيخه قد لقيه وسمع منه، بما لم يسمع منه وسمعه من غيره عنه، فيوهم أنه سمعه من شيخ ذلك، وإنما سمعه من غيره، أو من بعض أصحابه عنه؛ ولا يكون ذلك إلا عن ثقة، فإن دلس عن غير ثقة فهو تذليس مذموم عند جماعة أهل الحديث.

وكذلك إن دلس عن من لم يسمع منه فقد جاوز حد التذليس الذي رخص

(١) كذا وقع في المطبوع، و"ك"، و (أ). ولعله: [ بما يحيل من المعاني ] .

فيه من رخص من العلماء، إلى ما ينكرونه ويذمونهم ولا يحمدهونهم<sup>(١)</sup>. وبالله العصمة لاشريك له.

وكل حامل علم معروف العناية به، فهو عدل محمول في أمره أبداً على العدالة، حتى تتبين جرحته في حاله، أو في كثرة غلطه، لقوله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله».

وسنذكر هذا الخبر بطرقه في آخر هذا الباب إن شاء الله.

قال صالح بن أحمد بن حنبل: حدثنا علي بن المديني، قال: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: قال شعبة يوماً: حدثني رجل، عن سفيان، عن منصور، عن إبراهيم بكذا، ثم قال: ما يسرني أني قلت: قال منصور، وأن لي الدنيا كلها.

وقد يكون المحدث عدلاً جائز الشهادة، ولا يعرف معنى ما يحمل، فلا يحتاج بنقله، قال أحمد بن حنبل: سمعت يزيد بن هارون يقول: قد تجوز شهادة الرجل ولا يجوز حديثه، ولا يجوز حديثه حتى تجوز شهادته، وقال أيوب: أن بالبصرة رجلاً من أزهدهم وأكثرهم صلاة عيياً، لو شهد عندي شهادة ما أجزت شهادته، يريد فكيف أقبل حديثه؟

وقال ابن مهدي: إني لأدعو الله لقوم قد تركت حديثهم.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد

---

(١) قال ابن حجر في النكت (ص - ٢٤٧): والذي يظهر من تصرفات الخذاق منهم أن التدليس مختص باللقى فقد أطبقوا على أن رواية المخضرمين... عن النبي ﷺ من قبيل المرسل لا من قبيل المدلس. هـ.

ثم ذكر عن الخطيب في الكفاية نحو هذا ثم قال: فقد بين الخطيب في ذلك أن من روى عن من لم يثبت لقيه ولو عاصره أن ذلك مرسل لا مدلس. والتحقيق فيه التفصيل وهو:

أن من ذكر بالتدليس أو الإرسال إذا ذكر بالصيغة الموهمة عن لقيه فهو تدليس، أو عن أدركه ولم يلقه فهو المرسل الخفي، أو عن من لم يدركه فهو مطلق الإرسال. هـ.



بن زهير، حدثنا الوليد بن شجاع، حدثنا سويد بن عبد العزيز، عن مغيرة، قال: خرجنا إلى شيخ بلغنا أنه يحدث بأحاديث، فلما انتهينا إلى إبراهيم قال: ما حبسكم؟ قلنا: أتينا شيخاً يحدث بأحاديث، قال إبراهيم: لقد رأيتنا وما نأخذ الأحاديث إلا ممن يعرف وجوهها، وأنا لتجد الشيخ يحدث بالحديث يحرف حلاله من حرامه، وما يعلم.

وقال علي بن المديني: سمعت يحيى بن سعيد - يعنى القطان - يقول: ينبغي لصاحب الحديث أن تكون فيه خصال: ينبغي أن يكون جيد الأخذ، ويفهم ما يقال له، ويبصر الرجال، ويتعاهد ذلك من نفسه.

وقد ذكرنا في باب أخبار مالك بعد هذا الباب قوله فيمن يؤخذ العلم عنه، ومذهبه في ذلك هو مذهب جمهور العلماء.

والشرط في خبر العدل على ما وصفنا: أن يروى عن مثله سماعاً واتصالاً، حتى يتصل ذلك بالنبي ﷺ.

وأما الإرسال، فكل من عرف بالأخذ عن الضعفاء والمسامحة في ذلك، لم يحتج بما أرسله، تابعياً كان أو من دونه، وكل من عرف أنه لا يأخذ إلا عن ثقة فتدليسه ومرسله مقبول.

فمراسيل سعيد بن المسيب، ومحمد بن سيرين، وإبراهيم النخعي عندهم صحاح، وقالوا مراسيل عطاء والحسن لا يحتج بها، لأنهما كانا يأخذان عن كل أحد، وكذلك مراسيل أبي قلابة وأبي العالية.

وقالوا: لا يقبل تدليس الأعمش، لأنه إذا وقف أحال على غير ملىء، يعنون: على غير ثقة، إذا سأله عن هذا؟ قال: عن موسى بن طريف، وعباية بن ربيعي، والحسن بن ذكوان.

قالوا: ويقبل تدليس ابن عيينة، لأنه إذا وقف أحال على ابن جريج، ومعمر، ونظائرهما.

أخبرني أبو عثمان سعيد بن نصر، رحمه الله، قال: حدثنا أبو عمر أحمد

بن دحيم بن خليل، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البقوي، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا سفيان بن عيينة يوما، عن زيد بن أسلم، عن علي بن الحسين، قال: «يجزى الجنب أن ينغمس في الماء» قلنا: من دون زيد بن أسلم؟ قال: معمر. قلنا: من دون معمر؟ قال: ذاك الصنعاني عبد الرزاق.

وروى عن ابن معين قال: كان ابن عيينة يدلّس فيقول: عن الزهري، فإذا قيل له: من دون الزهري؟ فيقول لهم أليس لكم في الزهري مقنع؟ فيقال: بلى، فإذا استقصى عليه يقول: معمر! اكتبوا لا بارك الله لكم.

قال يحيى بن معين: وكان هشيم مدلسا، وكان الأعمش مدلسا، وكان الوليد بن مسلم مدلسا.

حدثنا أبو عبد الله محمد بن رشيق، قال: حدثنا أبو الطيب أحمد بن سليمان ابن عمرو البغدادي، قال: حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي، قال: حدثنا علي بن عبد الله المدني، قال: حدثنا يحيى بن سعيد القطان، عن سفيان الثوري، قال: حدثنا سليمان الأعمش، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي ذر، عن النبي ﷺ، قال: «من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة».

قال علي بن المدني: قال يحيى بن سعيد: قال سفيان وشعبة: لم يسمع الأعمش هذا الحديث من إبراهيم التيمي.

قال أبو عمر: هذه شهادة عدلين إمامين على الأعمش بالتدليس، وإنه كان يحدث عن من لقيه بما لم يسمع منه، وربما كان بينهما رجل أو رجلان.

فلمثل هذا وشبهه قال ابن معين وغيره في الأعمش: إنه مدلس.

حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن، حدثنا إبراهيم بن بكر بن عمران، حدثنا محمد بن الحسين الأزدي، حدثنا عمران بن موسى حدثنا أبو موسى الزمن،

حدثنا أبو الوليد، قال: سمعت أبا معاوية الضرير يقول: كنت أحدث الأعمش عن الحسن بن عمار، عن الحكم، عن مجاهد، فيجئ أصحاب الحديث بالعشي فيقولون: حدثنا الأعمش عن مجاهد بتلك الأحاديث، فأقول: أنا حدثته عن الحسن بن عمار، عن الحكم، عن مجاهد.

**قال أبو عمر:** التدليس في محدثي أهل الكوفة كثير، قال يزيد بن هارون: لم أر بالكوفة أحدا إلا وهو يدلس، إلا مسعرا، وشريكا.

وذكر إسحاق بن إبراهيم، عن أبي بكر بن عياش، عن الأعمش، قال: قال لي حبيب بن أبي ثابت: لو أن رجلا حدثني عنك بحديث، ما باليت أن أرويه عنك.

وروى معاذ بن معاذ، عن شعبة قال: ما رأيت أحدا إلا وهو يدلس، إلا عمرو بن مرة، وابن عون.

**وقال يحيى بن سعيد القطان:** مالك عن سعيد بن المسيب أحب إلي من الثوري عن إبراهيم، لأنه لو كان شيخ الثوري فيه رمق، لبرح به وصاح، وقال مرة أخرى: كلاهما عندي شبه الريح.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا الحشني، حدثنا أبو موسى الزمن، حدثنا الحسن بن عبد الرحمن، عن ابن عون، قال: ذكر أيوب لمحمد يوما حديثا عن أبي قلابة فقال: أبو قلابة رجل صالح، ولكن انظر ممن ذكره أبو قلابة.

وحدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا الحضرمي، حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل، حدثنا أبي، حدثنا إسماعيل بن علية، عن أيوب، قال: كان الرجل يحدث محمدا بالحديث فلا يقبل عليه ويقول: والله ما أتهمك ولا أتهم ذاك، ولكن أتهم من بينكما.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن

زهير، حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا أبو داود يعني الطيالسي، قال: قال شعبة: كنت أعرف إذا جاء ما سمع قتادة مما لم يسمع. كان إذا جاء ما سمع يقول: حدثنا أنس بن مالك، وحدثنا الحسن، وحدثنا سعيد بن المسيب، وحدثنا مطرف. وإذا جاء ما لم يسمع يقول: قال سعيد بن جبير، وقال أبو قلابة.

وذكر أبو عيسى الترمذي حدثنا حسين بن مهدي البصري حدثنا عبد الرزاق، حدثنا ابن المبارك، قال: قلت لهشيم: ما لك تدلس، وقد سمعت كثيرا. قال: كان كبيراك يدلسان: الأعمش والثوري، وذكر أن الأعمش لم يسمع من مجاهد إلا أربعة أحاديث.

وقال أبو عيسى: قلت لمحمد بن إسماعيل البخاري: لم يسمع الأعمش من مجاهد إلا أربعة أحاديث؟ قال: ربح، ليس بشيء، لقد عدت له أحاديث كثيرة، نحو من ثلاثين أو أقل أو أكثر، يقول فيها: حدثنا مجاهد<sup>(١)</sup>.

قال البخاري: ولا أعرف لسفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت، ولا عن سلمة بن كهيل، ولا عن منصور، وذكر مشايخ كثيرة، فقال: لا أعرف لسفيان عن هؤلاء تدليسه، ما أقل تدليسه!

قال البخاري: كان حميد الطويل يدلس.

حدثنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن سعيد قال: حدثنا أحمد بن مطرف، قال: حدثنا سعيد بن عثمان الأعناق، قال: حدثنا أبو يعقوب إسحاق بن إسماعيل الأيلي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن زيد بن أسلم، قال: قال عبد الله بن عمر: «دخل رسول الله ﷺ مسجد بني عمرو بن عوف، يعني مسجد قباء يصلي فيه، ودخلت رجال من الأنصار يسلمون عليه، ودخل معهم صهيب، فسألت صهيبا: كيف كان النبي ﷺ، يصنع إذا سلم عليه؟ قال: يشير بيده».

(١) علل الترمذي الكبير (ص - ٣٨٨).

قال سفيان بن عيينة: فقلت لرجل: سل زيد بن أسلم، وفرقت أن أسأله: هل سمعت هذا من ابن عمر؟ فقال له: يا أبا أسامة! أسمعته من ابن عمر؟ قال زيد: أما أنا فقد رأيته.

قال أبو عمر: جواب زيد هذا جواب حيرة عما سئل عنه، وفيه دليل، والله أعلم، على أنه لم يسمع هذا الحديث من ابن عمر، ولو سمعه منه لأجاب بأنه سمعه، ولم يجب بأنه رآه، وليست الرؤية دليلاً على صحة السماع، وقد صح سماعه من ابن عمر لأحاديث، وقد ذكرنا ذلك في أول باب من هذا الكتاب، والحمد لله (١).

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، حدثنا شعيب بن حرب، قال: قال مالك بن أنس: كنا نجلس إلى الزهري، وإلى محمد بن المنكدر، فيقول الزهري: قال ابن عمر: كذا وكذا، فإذا كان بعد ذلك، جلسنا إليه فقلنا له: الذي ذكرت عن ابن عمر، من أخبرك به؟ قال: ابنه سالم.

وقال حبيب بن الشهيد: قال لي محمد بن سيرين: سل الحسن ممن سمع حديث العقيقة؟ فسألته، فقال: من سمرة.

قال أبو عمر: فهكذا مراسيل الثقات، إذا سئلوا أحالوا على الثقات (٢).

يقولون: لم يسمع الحسن من سمرة غير حديث العقيقة، هكذا قال ابن معين وغيره، وقال البخاري: قد سمع منه أحاديث كثيرة، وصحح سماعه من سمرة، فيما ذكر الترمذي أبو عيسى عن البخاري، فالله أعلم.

(١) انظر كتاب اللباس (١٢٧/١٥) من طبعتنا - باب زيد بن أسلم (٤/ ٢٥٠) الطبعة القديمة.

(٢) كون المرسل أحال على ثقة مرة لا يعني أن يعمم هذا، والرواية التي ساقها ابن عبد البر هنا دليل على هذا، فالحسن البصري مشهور بالرواية عن كل أحد، وقد نقل هو في أول كلامه هنا عن الإرسال أن مراسيل الحسن وعطاء لا يحتج بهما؛ لأنهما كانا يأخذان عن كل أحد، وراجع ترجمة الحسن في التهذيب لتجد النقل عن الأئمة في ذلك.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن سليمان الأعمش، قال: قلت لإبراهيم: إذا حدثتني حديثاً فأسنده فقال: إذا قلت: عن عبد الله، يعني ابن مسعود، فاعلم أنه عن غير واحد، وإذا سميت لك أحداً، فهو الذي سميت.

**قال أبو عمر:** إلى هذا نزع من أصحابنا من زعم أن مرسل الإمام أولى من مسنده؛ لأن في هذا الخبر ما يدل على أن مراسيل إبراهيم النخعي أقوى من مسانيدهم، وهو لعمرى كذلك، إلا أن إبراهيم ليس بعيار على غيره<sup>(١)</sup>.

أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن شاکر، قال: حدثنا محمد بن يحيى بن عبد العزيز، قال: حدثنا أسلم بن عبد العزيز، قال: حدثنا الربيع بن سليمان، قال: حدثنا الشافعي، رحمه الله، قال: حدثنا عمي محمد بن علي بن شافع، قال: حدثنا هشام بن عروة<sup>(٢)</sup>، عن أبيه عروة بن الزبير، قال: أني لأسمع الحديث أستحسنه فما يمنعني من ذكره إلا كراهية أن يسمعه سامع فيقتدي به، وذلك أني أسمعه من الرجل لا أثق به قد حدث به عن أثق به، أو أسمعه من رجل أثق به قد حدث به عن أثق به فلا أحدث به.

**قال أبو عمر:** هذا فعل أهل الورع والدين، كيف ترى في مرسل

(١) قال العلائي في جامع التحصيل (ص - ٨٨): وأشار البيهقي إلى أن هذا إنما يجيء فيما جزم به إبراهيم النخعي عن ابن مسعود وأرسله عنه لأنه قيد فعله بذلك. فأما غيرها فإنما نجده يروي عن قوم مجهولين لا يروي عنهم غيرهم مثل: هني بن نيرة وجذامة الطائي وقرن الضبي ويزيد بن أوس وغيرهم أ. هـ.

ونقل (ص - ١٠٢): وقال يحيى بن سعيد كان شعبة يضعف إبراهيم - يعني النخعي - عن علي. ثم قال يحيى: إبراهيم عن علي أحب إلي من مجاهد عن علي - والله أعلم أ. هـ.

وقال الذهبي في ميزان الاعتدال: (١/ ٢٠٤): استقر الأمر على أن إبراهيم حجة، وأنه إذا أرسل عن ابن مسعود وغيره فليس ذلك بحجة أ. هـ.

(٢) هذا إن صح عن عروة إلا أنه يبقى الاعتراض عليه بكونه قد يجهل حال رجل يُعرف حاله عند غيره، كما ذكرنا في أول المقدمة عن رواية شعبة ومالك عن من اتفق على ضعفه دون أن يتبينوا أحوالهم، وقد روى عروة عن مثل جُمهان مولى الأسلميين، ويزيد بن الصلت من المجاهيل.

عروة بن الزبير، وقد صح عنه ما ذكرنا؟ أليس قد كفاك المؤنة؟ ولو كان الناس على هذا المذهب كلهم، لم يحتج إلى شيء مما نحن فيه.

وفى خبر عروة هذا دليل على أن ذلك الزمان كان يحدث فيه الشقة وغير الثقة، فمن بحث وانتقد كان أماما، ولهذا شرطنا في المرسل والمقطوع إمامة مرسله وانتقاده لمن يأخذ عنه، وموضعه من الدين والورع والفهم والعلم.

حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن، حدثنا إبراهيم بن بكر بن عمران، حدثنا محمد بن الحسين بن أحمد الأزدي الحافظ، قال: حدثنا علي بن إبراهيم قال: حدثنا الربيع بن سليمان، قال: حدثنا الشافعي، قال: أخبرني عمي محمد بن علي بن شافع، قال: حدثني هشام بن عروة، عن أبيه عروة ابن الزبير، قال: إني لأسمع الحديث أستحسنة - فذكر كلام عروة كما تقدم حرفا بحرف، إلى آخره، إلا أنه قال في آخره: فأدعه لا أحدث به وزاد: قال الشافعي: كان ابن سيرين، وإبراهيم النخعي، وطاوس، وغير واحد من التابعين، يذهبون إلى أن لا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ويحفظ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب.

قال أبو عمر: ما أظن قول عروة هذا إلا مأخوذاً من قوله ﷺ: «من روى عني حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين».

وذلك أن كل من حدث بكل ما سمع، من ثقة وغير ثقة، لم يؤمن عليه أن يحدث بالكذب، والله أعلم.

حدثني أحمد بن قاسم، وسعيد بن نصر، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل أبو إسماعيل الترمذي، قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال: حدثنا ابن المبارك، قال: سمعت يحيى بن عبيد الله، قال: سمعت أبي يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع» (١).

(١) أخرجه مسلم (١/ ١١٠) من حديث حفص بن عاصم عن أبي هريرة.

قال ابن المبارك: وأخبرنا إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول: « إياكم والكذب فإنه بجانب الايمان ».

وروينا عن الثوري، قال: قال حبيب بن أبي ثابت: الذي يروي الكذب هو الكذاب.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى القطان، وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو علي الحسن بن سلام السويقي قال: حدثنا عفان بن مسلم، قال: حدثنا شعبة عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى: عن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «من روى عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: عند شعبة في هذا إسناد آخر: أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو علي الحسن بن أحمد بن سلام السويقي، قال: حدثنا عفان بن مسلم، وعلى بن الجعد، قال: حدثنا شعبة، عن حبيب بن أبي ثابت، عن ميمون بن أبي شبيب، عن المغيرة بن شعبة، عن النبي ﷺ، قال: «من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين»<sup>(٢)</sup>. ورواه الثوري عن حبيب بإسناده مثله.

حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت، عن ميمون بن أبي شبيب، عن المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله ﷺ. فذكره.

حدثنا أحمد بن عبدالله بن محمد، قال: حدثنا الميمون بن حمزة الحسني، قال: حدثنا أبو جعفر الطحاوي، قال: حدثنا المزني، وحدثنا عبدالله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا سليمان بن أيوب، قال: حدثنا أسلم بن عبد العزيز قال حدثنا الربيع بن سليمان، قال: حدثنا الشافعي، قال: حدثنا سفيان بن عيينة

(١) ، (٢) أخرجهما مسلم (٩٧/١) .



عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج وحدثوا عني ولا تكذبوا علي»<sup>(١)</sup>.

قال الشافعي رحمه الله: هذا أشد حديث روى في تخريج الرواية عمن لا يوثق بخبره، عن النبي ﷺ، لأنه ﷺ معلوم منه أنه لا يبيح اختلاق الكذب على بني إسرائيل ولا على غيرهم، فلما فرق بين الحديث عن بني إسرائيل، وبين الحديث عنه ﷺ، لم يحتمل إلا أنه أباح الحديث عن بني إسرائيل عن كل أحد، وأنه من سمع منهم شيئاً جاز له أن يحدث به عن كل من سمعه منه، كائناً من كان، وأن يخبر عنهم بما بلغه، لأنه - والله أعلم - ليس في الحديث عنهم ما يقدح في الشريعة ولا يوجب فيها حكماً، وقد كانت فيهم الأعاجيب، فهي التي يحدث بها عنهم، لأشياء من أمور الديانة، وهذا الوجه المباح عن بني إسرائيل هو المحظور عنه ﷺ، فلا ينبغي لأحد أن يحدث عنه ﷺ إلا عمن يثق بخبره، ويرضى دينه وأمانته، لأنها ديانة.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان وسعيد بن نصر قالوا: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال: حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، قال: حدثنا سليمان التيمي، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»<sup>(٢)</sup>.

أخبرنا محمد بن عبد الملك، قال: أخبرنا ابن الأعرابي، قال: حدثنا سعدان بن نصر، قال: حدثنا سفيان، عن هشام بن حجير، عن طاوس، قال: كنت عند ابن عباس وبشير بن كعب العدوي يحدثه، فقال ابن عباس: عد لحديث كذا وكذا، فعاد له، ثم إنه حدث فقال له ابن عباس: عد لحديث كذا وكذا، فعاد له ثم إنه حدث فقال له بشير: مالك تسألني عن هذا الحديث من

(١) محمد بن عمرو هو ابن علقمة الليثي وكان يحدث بالشيء عن أبي سلمة من رأيه، ثم يحدث به مرة أخرى عن أبي سلمة عن أبي هريرة؛ لذا كان الناس يتقون حديثه عن أبي سلمة - كما قال ابن معين

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٣/١) ومسلم (١٠٢/١).

بين حديثي كله أنكرت حديثي كله وعرفت هذا؟، أو عرفت حديثي كله وأنكرت هذا؟ فقال له ابن عباس: «إنا كنا نحدث عن رسول الله ﷺ، إذ لم يكن يكذب عليه، فلما ركب الناس الصعب والذلول، تركنا الحديث عنه». وفي هذا الحديث دليل على أن الكذب على النبي ﷺ قد كان أحس به ابن عباس في عصره.

وقال رجل لابن المبارك: هل يمكن أن يكذب أحد على رسول الله ﷺ؟ فانتهره، وقال: وماذا من الكذب!

وقال حماد بن زيد: وضعت الزنادقة على رسول الله ﷺ، اثني عشر ألف حديثاً بثوها في الناس.

قال أبو عمر: تخويف رسول الله ﷺ أمته بالنار على الكذب، دليل على أنه كان يعلم أنه سيكذب عليه ﷺ.

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا أحمد بن الحسين بن إسحاق الرازي، حدثنا أبو الزنباع روح بن الفرغ القطان، حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، ويزيد بن موهب، قالا: حدثنا الليث بن سعد، قال: حدثني ابن شهاب، عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «من كذب علي - قال حسبت أنه قال متعمداً - فليتبوأ بيته في النار».

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا إبراهيم بن عبد الله الهروي، حدثنا أبو غياث أصرم بن غياث، قال: حدثني أبو سنان، عن هارون بن عنترة قال: قال أبو هريرة: «إن هذا العلم دين، فانظروا عمن تأخذونه».

حدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا الوليد بن شجاع، حدثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة، عن خالد بن يزيد، عن عامر بن سعد، أن عقبة بن نافع قال لبيته: يابني لا تقبلوا الحديث عن رسول الله ﷺ إلا من ثقة. وروينا عن ابن معين أنه قال: كان فيما أوصى به صهيب بنيه أن قال: يابني لا تقبلوا الحديث عن رسول الله ﷺ إلا من ثقة.

وقال ابن عون: لا تأخذوا العلم إلا ممن شهد له بالطلب.

وفيما أجاز لنا عبد بن أحمد، وحدثناه عبد الله بن سعيد عنه، قال: حدثنا علي بن عمر، قال: حدثنا محمد بن مسلم، حدثنا محمد بن هشام بن البختری، قال: حدثنا هشام بن هارون، حدثنا الحسين بن خالد، عن حماد بن زيد، عن شعيب بن الحبحاب، قال: غدت إلى أنس بن مالك، فقال: يا شعيب! ما غدا بك؟ فقلت: يا أبا حمزة! غدت لأتعلم منك، وألتمس ما ينفعني. فقال: يا شعيب: إن هذا العلم دين فانظر ممن تأخذه.

وقال سعيد بن عبد العزيز: عن سليمان بن موسى، قال: لا يؤخذ العلم من صحفي.

وقال القاسم بن محمد: أقبح من الجهل أن أقول بغير علم أو أحدث عن غير ثقة.

حدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا زائدة، حدثنا هشام بن حسان، قال: قال محمد بن سيرين: انظروا عمن تأخذون هذا الحديث فإنما هو دينكم.

حدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا إبراهيم بن محمد الشافعي، حدثنا فضيل بن عياض، عن هشام بن ابن سيرين، قال: إنما هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذونه.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى المقرئ، حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن سمعون ببغداد، حدثنا محمد بن محمد بن أبي حذيفة، حدثنا ربيعة بن الحارث، حدثنا محمد بن زياد، حدثنا هشيم، عن المغيرة، عن إبراهيم، قال: إن هذه الأحاديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم. قال المغيرة: كنا إذا أتينا الرجل لنأخذ عنه، نظرنا إلى سمته وصلاته. وقد روى جماعة، عن هشيم عن مغيرة، عن إبراهيم، قال: كانوا إذا أتوا الرجل ليأخذوا عنه، نظروا إلى هديه وسمته وصلاته، ثم أخذوا عنه.

أخبرنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أبو أسماعيل الترمذي، حدثنا ابن أبي أويس، قال: سمعت خالي مالك بن أنس يقول: إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم، لقد أدركت سبعين - فذكر الحديث، وهو بتمامه في الباب الذي بعد هذا في أخبار مالك رحمه الله.

حدثنا خلف بن أحمد، وعبد الرحمن بن يحيى، قالوا: حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن النعمان، حدثنا محمد بن علي بن مروان، قال: سمعت عفان بن مسلم، قال: سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: سألت شعبة وابن المبارك والثوري ومالك بن أنس عن الرجل يتهم بالكذب، فقالوا: انشره فإنه دين.

وروينا عن حماد بن زيد أنه قال: كلمنا شعبة في أن يكف عن أبان بن أبي عياش لسنه وأهل بيته، فقال لي: يا أبا إسماعيل! لا يحل الكف عنه، لأن الأمر دين.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا الحسن بن علي، قال: سمعت يزيد بن هارون يقول: حدث سليمان التيمي بحديث عن ابن سيرين، فذكر له الحديث، فقال له ابن سيرين: ما هذا يا سليمان اتق الله ولا تكذب علي! فقال سليمان: إنما حدثنا مؤذنا، أين هو؟ فجاء المؤذن، فقال سليمان: أليس حدثني عن ابن سيرين بكذا وكذا؟ فقال: إنما حدثني رجل عن ابن سيرين!.

أخبرنا خلف بن قاسم، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم بن إسحاق بن مهران السراج، قال: حدثنا جعفر بن أحمد بن الفرج الدوري، قال: حدثنا محمد بن سعيد بن غالب، قال: حدثنا نصر بن حماد، يعني الوراق، قال: كنا قعودا على باب شعبة نتذاكر الحديث، فقلت: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر الجهني، قال: «كنا نتناوب رعية الإبل على عهد رسول الله ﷺ، فجئت ذات يوم والنبي عليه السلام،

حوله أصحابه، فسمعتة يقول: «من توضأ، ثم صلى ركعتين، ثم استغفر الله، غفر له». قلت بخ بخ قال: فجذبني رجل من خلفي، فالتفت، فإذا عمر بن الخطاب فقال: ما لك تبخبخ؟ فقلت: عجباً بها! قال: لو سمعت التي قبلها كانت أعجب وأعجب. قلت: وما قال؟ قال: قال رسول الله ﷺ: «من شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، قيل له: ادخل من أي أبواب الجنة شئت»، قال: قال نصر: فخرج علينا شعبة فلطمني ثم رجع فدخل، قال: فتتحت ناحية أبكي، ثم خرج فقال: ماله بعد ييكي؟ فقال له عبد الله بن إدريس: إنك أسأت إليه، قال: انظر ما يحدث به عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ، أنا قلت لأبي إسحاق: من حدثك؟ قال: حدثنا عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ، فقلت لأبي إسحاق: أو سمع عبد الله من عقبة؟ قال: فغضب، ومسعر ابن كدام حاضر، فقال لي مسعر: أغضبت الشيخ، فقلت ليصحح هذا الحديث أو لأرمين بحديثه، فقال لي مسعر: هذا عبد الله بن عطاء بمكة، قال شعبة: فرحلت إلى مكة لم أرد الحج، أردت الحديث، فلقيت عبد الله بن عطاء فسألته فقال سعد بن إبراهيم حدثني، قال شعبة: فلقيت مالك بن أنس فسألته عن سعد، فقال: سعد بن إبراهيم بالمدينة لم يحج العام، فرحلت إلى المدينة، فلقيت سعد بن إبراهيم بالمدينة، فسألته فقال: الحديث من عندي، حدثني زياد بن مخراق، قال شعبة: فلما ذكر زياد بن مخراق قلت أي شيء هذا؟ بينما هو كوفي، إذ صار مدنياً، إذ صار بصرياً، قال شعبة: فرحلت إلى البصرة، فلقيت زياد بن مخراق، فسألته فقال: ليس الحديث من بانتك كذا، فقلت: حدثني به، قال: لا ترده، قلت: حدثني به، قال: حدثني شهر بن حوشب قلت: ومن لي بهذا الحديث، لو صح لي مثل هذا عن رسول الله ﷺ، كان أحب إلي من أهلي ومالي ومن الناس أجمعين.

وذكره الدارقطني عن أبي عبيد القاسم بن إسماعيل المحاملي، ومحمد بن مخلد بن حفص العطار، قالوا: حدثنا أبو يحيى محمد بن سعيد بن غالب،

قال: سمعت نصر بن حماد يقول: كنا قعودا على باب شعبة، فذكر مثله إلى آخره.

وقد روى هذا المعنى من وجوه عن شعبة، ولذلك ذكرته عن نصر بن حماد، لأن نصر بن حماد الوراق يروي عن شعبة مناكير تركوه، وقد رواه الطيالسي عن شعبة.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا أحمد بن خالد، حدثنا أحمد بن عبد الله الصنعاني، قال سمعت أبا حفص يعني الفلاس يقول: سمعت أبا داود يقول: كنا عند شعبة فجاء بشر بن الفضل فقال له: أتحفظ عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ: «ما من مسلم يتوضأ؟» فضحك شعبة فقال بشر: إنا نراك قد سقط عنك حديث جيد من حديث أبي إسحاق، وتضحك. قال: فقال شعبة: كنت عند أبي إسحاق فحدث بهذا الحديث، فقال: حدثني عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر، قال شعبة: وكان أبو إسحاق إذا حدثني عن رجل لا أعرفه قلت أنت أكبر أم هذا؟ فقال: حدثني ذاك الفتى. فتحولت، فإذا شاب جالس، فسألته فقال: صدق أنا حديثه، فقلت: وأنت من حدثك؟ فقال: حدثني نعيم بن أبي هند، فأنت نعيم بن أبي هند، فقلت: من حدثك؟ قال: زياد بن مخراق، قال شعبة: فقدمت البصرة فلقيت زياد بن مخراق فسألته، فقال: حدثني رجل من أهل البصرة لأدري من هو، عن شهر بن حوشب.

قال أبو عمر: هكذا يكون البحث والتفتيش، وهذا معروف عن شعبة، ولهذا وشبهه قال أبو عبد الرحمن النسائي: أمناء الله عز وجل على حديث رسوله ثلاثة: مالك بن أنس، وشعبة بن الحجاج، ويحيى بن سعيد القطان.

قال أبو عمر: الحديث الذي جرى ذكره بين شعبة وبشر بن الفضل من حديث أبي إسحاق، حدثناه سعيد بن نصر، حدثنا قاسم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن عطاء، عن عقبة بن عامر، قال: «كنا مع رسول الله ﷺ، في

سفر، فكنا نتناوب الرعية، فلما كانت نوبتي سرحت، ثم رحت فجئت، ورسول الله ﷺ يخطب الناس، فسمعتة يقول: «ما من مسلم يتوضأ فيسبغ الوضوء، ثم يقوم في صلاته، فيعلم ما يقول فيها الا انقتل وهو كيوم ولدته أمه من الخطايا ليس عليه ذنب» قال فما ملكت نفسي عند ذلك أن قلت بخ بخ.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري، قال: سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول: ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب إلى الخير والزهد. وقال عفان: سمعت محمد بن يحيى بن سعيد القطان يقول: سمعت أبي يقول: ما رأيت الصالحين أكذب منهم في الحديث.

قال أبو عمر: هذا معناه، والله أعلم، أنه ينسب إلى الخير وليس كما نسب إليه وظن به، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قيل له: أياكون المؤمن كذابا؟ قال: لا. وهذا أيضا على أنه لا يغلب عليه الكذب، أو لا يكذب في دينه ليضل غيره.

وقد تكلمنا على هذا المعنى في باب صفوان بن سليم والحمد لله (١).

حدثنا خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن علي، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، وحدثنا إبراهيم بن شاكر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان، حدثنا سعيد بن [خُمير] (٢) وسعيد بن عثمان، قال: حدثنا أحمد بن عبد الله بن صالح، قال: حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا محمد بن إسحاق، قال: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، قال: أمرني يحيى بن الحكم على جرش، فقدمتها فحدثوني أن عبد الله بن جعفر حدثهم: أن رسول الله ﷺ، قال: «اتقوا صاحب هذا الداء، يعني الجذام، كما يتقى السبع، إذا

(١) أنظر كتاب الكلام باب رقم (٧) حديث رقم (٣).

(٢) كذا في (١) ووقع في المطبوع: [حميد].

هبط واديا فاهبطوا غيره». فقلت: والله لئن كان ابن جعفر حدثكم هذا ماكذبكم، قال: فلما عزلني عن جرش قدمت المدينة، فلقيت عبد الله بن جعفر، فقلت له: يا أبا جعفر! ما حديث حدثه عنك أهل جرش؟ ثم حدثته الحديث فقال: كذبوا والله ما حدثتهم، ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعو بالإناء فيه الماء فيتناوله معيقا وقد كان أسرع فيه هذا الداء، ثم يتناوله فيتيمم بفمه موضع فمه، يعلم أنه إنما يصنع ذلك كراهية أن يدخل نفسه شيء من العدوى، ولقد كان يطلب له الطب من كل من سمع عنده بطب، حتى قدم عليه رجلان من أهل اليمن، فقال: هل عندكما من طب لهذا الرجل، فإن هذا الوجع قد أسرع فيه. قالوا: أما شيء يذهب به فلا، ولكننا نداويه دواء يقفه فلا يزيد، قال عمر: عافية عظيمة، قالوا: هل تنبت أرضك هذا الخنظل؟ قال: نعم قالوا: اجمع لنا منه، قال: فأمر عمر فجمع منه مكتلتان عظيمتان، فأخذ كل حنظلة فشقاها باثنتين، ثم أخذ كل واحد منهما بقدم معيقب فجعل يدلكان بطون قدميه، حتى إذا أمحقت طرعاها وأخذها أخرى، حتى رأينا معيقيا يتنخمه أخضر مرا، ثم أرسلاه قال: فوالله ما زال معيقب منها متماسكا حتى مات.

**قال أبو عمر:** فهذا محمود بن لبيد يحكى عن جماعة أنهم حدثوه عن عبد الله بن جعفر بما أنكره ابن جعفر ولم يعرفه، بل عرف ضده، وهذا فى زمن فيه الصحابة، فما ظنك بمن بعدهم؟ وقد تقدم فى هذا الباب عن ابن عباس فى عصره نحو هذا المعنى.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد بن حزم، حدثنا أحمد بن خالد، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أحمد بن سعد، حدثنا عمي سعيد بن أبي مريم، عن الليث بن سعد، قال: قدم علينا رجل من أهل المدينة يريد الإسكندرية مرابطا، فنزل على جعفر بن ربيعة، قال: فعرضوا له بالحملان، وعرضوا له بالمعونة، فلم يقبل. واجتمع هو وأصحابنا: يزيد بن أبي حبيب وغيره، فأقبل يحدثهم: حدثني نافع، عن عبد الله بن عمر، عن رسول الله ﷺ. قال: فجمعوا تلك الأحاديث وكتبوا بها إلى ابن نافع، وقالوا له: إن رجلا قدم علينا، وخرج إلى الاسكندرية مرابطا، وحدثنا، فأحيينا أن لا يكون



بيننا وبينك فيها إحد. فكتب إليهم: والله ما حدث أبي من هذا بحرف قط، فانظروا عمن تأخذون، احذروا قصاصنا ومن يأتيكم.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن الجهم، حدثنا يعلى، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن الربيع بن خثيم، قال: «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، وهو على كل شيء قدير، عشر مرات كان له كعتق رقاب أو رقبة».

قال الشعبي: فقلت للربيع بن خثيم: من حدثك بهذا الحديث؟ فقال: عمرو بن ميمون الأودي، فقلت لعمرو بن ميمون، فقلت: من حدثك بهذا الحديث؟ فقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى فقلت ابن أبي ليلى فقلت: من حدثك؟ قال: أبو أيوب الأنصاري، صاحب رسول الله ﷺ. فعلى هذا كان الناس على البحث عن الإسناد، وما زال الناس يرسلون الأحاديث، ولكن النفس أسكن عند الإسناد وأشد طمأنينة، والأصل ما قدمنا.

حدثني خلف بن القاسم، قال: حدثنا أبو الميمون عبد الرحمن بن عمر بن راشد البجلي بدمشق، قال: حدثنا أبو زرعة الدمشقي، قال: حدثنا الحسن بن الصباح، قال: حدثنا أبو قطن عن أبي خلدة، عن أبي العالية، قال: كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله ﷺ فما رضينا حتى رحلنا إليهم فسمعناها من أفواههم.

حدثنا أبو عمر أحمد بن محمد بن أحمد، قال: حدثنا أبو علي الحسن بن سلمة بن المعلى، قال: حدثنا أبو عبد الله بن بحر المصري، قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي، قال: سمعت ابن المبارك يقول: لولا الإسناد لقال كل من شاء ما شاء، ولكن إذا قيل له عن من بقي؟.

حدثنا عبد الوارث ابن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد قال: حدثنا عبد الواحد قال: حدثنا عاصم الأحول، عن أبي العالية، قال: حدثني من سمع من رسول الله ﷺ يقول: «أعطوا كل

سورة حفظها، من الركوع والسجود»، قال عاصم: فقلت لأبي العالية: أنسيت من حديثك؟ قال لا وإنى لأذكره وأذكر المكان الذي حدثني فيه<sup>(١)</sup>.

حدثنا خلف بن أحمد الأموي مولى لهم، قال: أخبرنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن قاسم، قال: حدثنا محمد بن خيرون، قال: حدثنا محمد بن الحسين البغدادى، قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: سمعت يحيى بن سعيد يقول: الإسناد من الدين، قال يحيى: وسمعت شعبة يقول: إنما يعلم صحة الحديث بصحة الإسناد.

وقرأت على خلف بن القاسم، أن أبا الميمون عبد الرحمن بن عمر الدمشقى حدثهم بدمشق، قال: حدثنا أبو زرعة قال: حدثنا أبو مسهر قال: حدثنا عقبة صاحب الأوزاعي، قال: سمعت الأوزاعي يقول: ما ذهاب العلم إلا ذهاب الإسناد.

أخبرنا أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن القرشي، قال: حدثنا إبراهيم بن بكر بن عمران، قال: حدثنا أبو الفتح محمد بن الحسين الأزدي الموصلي الحافظ، قال: حدثنا عمران بن موسى، قال: حدثنا محمد بن المثنى قال: حدثنا الحسين بن عبد الرحمن، قال: حدثنا ابن عون، قال: كان الحسن يحدثنا بأحاديث لو كان يسندها كان أحب إلينا.

**قال أبو عمر:** اختلف الناس فى مراسيل الحسن، فقبلها قوم، وأباها آخرون، وقد روى حماد بن سلمة عن علي بن زيد، قال: ربما حدثت بالحديث الحسن، ثم أسمع به بعد يحدث به، فأقول من حديثك يا أبا سعيد؟ فيقول: ما أدري! غير أني قد سمعته من ثقة، فأقول: أنا حديثك به.

(١) عبد الواحد هو ابن زياد وثقه ابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة وغيرهم إلا أنهم تكلموا في روايته عن الأعمش قال يحيى القطان: ما رأيته يطلب حديثاً قط وكنت أذكره حديث الأعمش فلا يعرف منه حرفاً، وقال أبو داود الطيالسي: عهد إلى نقل أحاديث كان يرسلها الأعمش فوصلها كلها يقول حدثنا الأعمش قال حدثنا مجاهد: كذا وكذا - (ضعفاء العقيلي ٥٥/٣)، ونقل العقيلي بسنده عند الدارمي عن ابن معين قوله فيه: ليس بشئ والذي في سؤالات الدارمي توثيقه.

وقال عباد بن منصور: سمعت الحسن يقول: ما حدثني به رجلان، قلت: قال رسول الله ﷺ.

وقال ابن عون: قال بكر المزني للحسن وأنا عنده: عمن هذه الأحاديث التي تقول فيها قال رسول الله ﷺ قال: عنك وعن هذا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا أبي، حدثنا يزيد بن هارون، قال: حدثنا بقية بن الوليد، قال: حدثنا أبو العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «هلاك أمتي في القدرية والعصبية والرواية عن غير ثبت».

هذا حديث انفرد به بقية عن أبي العلاء، وهو إسناد فيه ضعف لا تقوم به حجة، ولكننا ذكرناه ليعرف، والحديث الضعيف لا يرفع وإن لم يحتج به، ورب حديث ضعيف الإسناد صحيح المعنى.

حدثنا أبو عثمان سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي قال: حدثنا الحميدي قال: حدثنا سفيان قال: سمعت سعد بن إبراهيم يقول: لا يحدث عن رسول الله ﷺ إلا الثقات، وهذا معناه: لا يحدث عن رسول الله ﷺ من لم يلقيه، إلا من يعرف كيف يؤخذ الحديث وعن من يؤخذ، وهو الثقة.

حدثنا خلف بن أحمد الأموي قال: حدثنا أحمد بن سعيد الصدفي، قال: حدثنا أبو جعفر العقيلي، قال: حدثنا جدي، وحدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف قال: حدثنا يوسف بن أحمد، قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا القعنبي قال: حدثنا إسماعيل بن عياش عن معان بن رفاعة السلامي، عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري، قال قال رسول الله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين»<sup>(١)</sup>.

(١) معان بن رفاعة هذا ضعيف لا يحتج به وحديثه هذا لم يتابع عليه.

وحدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن، قال: حدثنا إبراهيم بن بكر قال: حدثنا محمد بن الحسين الأزدي قال: حدثنا أبو يعلى وعبد الله بن محمد قالا: حدثنا أبو ربيع الزهراني، عن حماد بن زيد، عن بقة بن الوليد، عن معان بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري، قال: قال رسول ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وتأويل الجاهلين، وانتحال المبطلين».

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي قال: حدثنا أحمد بن داود القومسي، قال: حدثنا عبد الله بن عمر الخطابي قال: حدثنا خالد بن عمرو، عن الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو، وأبي هريرة قالا: قال رسول الله ﷺ، يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله<sup>(١)</sup> فذكره.

وروى أيضا من حديث القاسم بن عبد الرحمن عن أبي إمامة، عن النبي ﷺ، مثله سواء.

حدثنا خلف بن أحمد قال: حدثنا أحمد بن سعيد قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن الفرج الزطني، قال: حدثنا محمد بن زكرياء الجوهري قال سمعت أبا رجاء يقول: بلغني أن عبد الرحمن بن مهدي قال لابن المبارك: أما تخشى على هذا الحديث أن يفسدوه! قال كلا! فأين جهابذته.

حدثنا خلف بن القاسم قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد قال: حدثنا أبو علي الحسن بن ياسر البغدادي قال: حدثنا أبو حاتم الرازي قال: حدثنا عبدة بن سليمان المروزي، قال: قلت لابن المبارك أما تخشى على العلم أن يجيء المبتدع فيزيد في الحديث ما ليس منه؟ قال: لا أخشى هذا بعيش الجهابذة النقاد.

قال أبو عمر: لعلم الإسناد طرق يصعب سلوكها على من لم يصل

(١) خالد بن عمرو: منكر الحديث .

بعنايته إليها، ويقطع كثيرا من أيامه فيها، ومن اقتصر على حديث مالك رحمه الله، فقد كفى تعب التفتيش والبحث، ووضع يده من ذلك على عروة وثقى لا تنفصم، لأن مالكا قد انتقد وانتقى، وخلص ولم يرو إلا عن ثقة حجة. وسترى موقع مراسلات كتابه وموضعها من الصحة والاشتهار في النقل في كتابنا هذا إن شاء الله.

وإنما روى مالك عن عبد الكريم بن أبي المخارق وهو مجتمع على ضعفه وتركه، لأنه لم يعرفه، إذ لم يكن من أهل بلده، وكان حسن السمعة والصلاة فغره ذلك منه، ولم يدخل في كتابه عنه حكما أفرد به.





## باب ذكر عيوون من أخبار مالك رحمه الله وذكر فضل موطنه

حدثنا أحمد بن سعيد بن بشر، وأحمد بن القاسم بن عبد الرحمان قالا:  
حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي دليم قال: حدثنا محمد بن وضاح قال:  
حدثنا الحارث بن مسكين قال: سمعت عبد الله بن وهب يقول: لولا أنني  
أدركت مالكا والليث لضللت.

قال ابن وضاح: وسمعت أبا جعفر الأيلي يقول: سمعت ابن وهب مالا  
أحصى يقول: لولا أن الله أنقذني بمالك والليث لضللت.

حدثنا أحمد بن عبد الله قال: حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله قال حدثنا  
أحمد بن الحسين قال: حدثنا علي قال: حدثنا هارون قال: سمعت الشافعي  
يقول، وذكر الأحكام والسنن، فقال: العلم - يعني الحديث - يدور على ثلاثة:  
مالك بن أنس، وسفيان بن عيينة، والليث بن سعد.

وقال عبد الرحمن بن مهدي: أئمة الناس في زمانهم أربعة: سفيان الثوري  
بالكوفة، ومالك بالحجاز، والأوزاعي بالشام، وحمام بن زيد بالبصرة.

حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد قال: حدثنا محمد بن معاوية بن  
عبد الرحمن، وحدثنا خلف بن القاسم بن سهل قال: حدثنا الحسن بن رشيق  
أنهما جميعا سمعا أبا عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي يقول: أمناء الله  
عز وجل على علم رسوله ﷺ: شعبة بن الحجاج، ومالك بن أنس، ويحيى  
بن سعيد القطان، قال: والثوري إمام، إلا أنه كان يروي عن الضعفاء، قال:  
وكذلك ابن المبارك من أجل أهل زمانه، إلا أنه يروي عن الضعفاء، قال: وما  
أحد عندي بعد التابعين أنبل من مالك بن أنس ولا أجل، ولا آمن على  
الحديث منه، ثم شعبة في الحديث، ثم يحيى بن سعيد القطان، وليس بعد  
التابعين، آمن من هؤلاء الثلاثة ولا أقل رواية عن الضعفاء.

وقال يحيى القطان: سفيان وشعبة ليس لهما ثالث إلا مالك.

حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف قال: حدثنا يحيى بن مالك قال: حدثنا محمد بن سليمان بن أبي الشريف قال: حدثنا إبراهيم بن إسماعيل الغافقي قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، والربيع بن سليمان قالوا: سمعنا الشافعي يقول: لولا مالك وسفيان، يعني ابن عيينة، ذهب علم الحجاز، قالوا: وسمعنا الشافعي يقول: كان مالك إذا شك في الحديث طرحه كله.

حدثنا عبد الله، حدثنا يحيى، حدثنا ابن أبي الشريف، حدثنا إبراهيم بن إسماعيل، حدثنا محمد بن عبد الحكم قال: سمعت الشافعي يقول: إذا جاء الأثر فمالك النجم.

حدثني خلف بن قاسم قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن المفسر قال: حدثنا أحمد بن علي بن سعيد القاضي قال: حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال: كنا عند حماد بن زيد، فجاءه نعي مالك بن أنس، فسالت دموعه ثم قال: يرحم الله أبا عبد الله! لقد كان من الدين بمكان، ثم قال حماد: سمعت أيوب يقول: لقد كانت له حلقة في حياة نافع.

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي قال: حدثنا أبي قال: أخبرنا مسلم بن عبد العزيز قال: حدثنا الربيع بن سليمان قال: سمعت الشافعي يقول: إذا جاء الحديث عن مالك فشد به يديك، قال: وسمعت الشافعي يقول: إذا جاء الأثر فمالك النجم.

حدثنا خلف بن القاسم، ناعبد الله بن جعفر بن الورد، حدثنا عبد الله بن أحمد ابن عبد السلام الخفاف قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري قال: سمعت علي بن المديني يقول: مالك إمام، قال علي: وسمعت سفيان بن عيينة يقول: مالك إمام.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا علي بن المديني قال: حدثنا أيوب بن المتوكل عن عبد الرحمن بن مهدي قال: لا يكون إمام في العلم من أخذ بالشاذ من العلم، ولا يكون إماما



فى العلم من يروى عن كل أحد، ولا يكون إمام فى العلم من روى كل ما سمع، قال: والحفظ: الإتيان.

**قال أبو عمر:** معلوم أن مالكا كان من أشد الناس تركا لشذوذ العلم، وأشدهم انتقادا للرجال، وأقلهم تكلفا، وأتقنهم حفظا، فلذلك صار إماما.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا محمد بن عبد الملك بن أيمن، حدثنا علان، حدثنا صالح بن أحمد بن حنبل، حدثنا علي بن المديني قال: سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول: كان مالك إماما فى الحديث. قال علي: وسمعت ابن عيينة يقول: ما كان أشد انتقاد مالك للرجال وأعلمه بهم. قال صالح: وحدثنا علي بن المديني، قال: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: أخبرني وهيب بن خالد، وكان من أبصر الناس بالحديث وبالرجال أنه قدم المدينة قال: فلم أر أحدا إلا يعرف وينكر إلا مالكا ويحيى بن سعيد.

وكان عبد الرحمن بن مهدي يقول: ما أقدم على مالك فى صحه الحديث أحدا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا أبو يحيى عبد الله بن أبي مسرة بمكة، قال: حدثني مطرف بن عبد الله عن مالك بن أنس قال: لقد تركت جماعة من أهل المدينة ما أخذت عنهم من العلم شيئا، وإنهم لمن يؤخذ عنهم العلم، وكانوا أصنافا، فمنهم من كان كذابا فى غير علمه، تركته لكذبه، ومنهم من كان جاهلا بما عنده، فلم يكن عندي موضعا للأخذ عنه لجهله، ومنهم من كان يدين برأى سوء.

حدثنا أبو القاسم خلف بن القاسم قراءة منى عليه أن أبا الطاهر محمد بن أحمد ابن عبد الله بن يحيى القاضي بمصر حدثهم قال: حدثنا جعفر بن محمد بن الحسين الفريابي قال: حدثني إبراهيم بن المنذر الحزامي قال: حدثنا معن بن عيسى ومحمد بن صدقة، أحدهما أو كلاهما قال: كان مالك بن أنس يقول: لا يؤخذ العلم من أربعة، ويؤخذ من سوى ذلك، لا يؤخذ من سفيه، ولا

يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه، ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس وإن كان لا يتهم على أحاديث رسول الله ﷺ، ولا من شيخ له فضل وصلاح وعبادة، إذا كان لا يعرف ما يحدث.

قال إبراهيم بن المنذر: فذكرت هذا الحديث لمطرف بن عبد الله فقال أشهد على مالك لسمعته يقول: أدركت بهذا البلد مشيخة أهل فضل وصلاح يحدثون، ما سمعت من أحد منهم شيئاً قط. قيل له لم يا أبا عبد الله؟ قال: كانوا لا يعرفون ما يحدثون.

وحدثنا خلف، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا أبو جعفر العقيلي، حدثنا محمد ابن أسماعيل الصائغ، حدثنا إبراهيم بن المنذر، أخبرنا معن بن عيسى قال: كان مالك بن أنس يقول: لا يؤخذ العلم من أربعة، فذكره إلى آخره سواء، لم يذكر فيه محمد بن صدقة.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد ابن إسماعيل الترمذي، قال: سمعت ابن أبي أويس يقول: سمعت خالي مالك بن أنس يقول: إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم، لقد أدركت سبعين ممن يحدث: قال فلان: قال رسول الله ﷺ، عند هذه الأساطين، وأشار إلى مسجد رسول الله ﷺ، فما أخذت عنهم شيئاً، وإن أحدهم لو أوّتمن على بيت المال: لكان أميناً، لأنهم لم يكونوا من أهل هذا الشأن، وقدم علينا ابن شهاب فكنّا نزدحم على بابهِ.

وحدثنا خلف بن أحمد وعبد الرحمن بن يحيى قالا: حدثنا أحمد بن سعيد قال: حدثنا محمد بن أحمد قال: حدثنا ابن وضاح قال: حدثنا ابن أبي مريم قال: سمعت أشهب يقول: سمعت مالكا يقول: أدركت بالمدينة مشايخ أبناء مائة وأكثر، فبعضهم قد حدثت بأحاديثه، وبعضهم لم أحدث بأحاديثه كلها، وبعضهم لم أحدث من أحاديثه شيئاً، ولم أترك الحديث عنهم لأنهم لم يكونوا ثقات فيما حملوا، إلا أنهم حملوا شيئاً لم يعقلوه.

وحدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا سعيد بن عثمان،

حدثنا محمد بن عبد الواحد الخولاني، حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرق حدثنا عمر بن أبي سلمة الدمشقي، عن ابن كنانة، عن مالك، قال: ربما جلس إلينا الشيخ فيتحدث كل نهاره ما نأخذ عنه حديثا واحدا، وما بنا أنا نتهمه، ولكنه ليس من أهل الحديث.

حدثنا أبو عثمان سعيد بن نصر، وأبو القاسم عبد الوارث بن سفيان قالوا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو قلابة محمد بن عبد الملك الرقاشي، قال: حدثنا بشر بن عمر قال: سألت مالك بن أنس عن رجل فقال: هل رأيته في كتبتي؟ قلت: لا، قال: لو كان ثقة لرأيته في كتبتي.

ومما يؤيد قول مالك رحمه الله أنه لا يؤخذ عن الكذاب في أحاديث الناس وإن لم يكن يكذب في حديث رسول الله ﷺ: ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن موسى الجندي قال: رد رسول الله ﷺ شهادة رجل في كذبة كذبها. قال معمر: لا أدري أكذب على الله أو على رسوله أو كذب على أحد من الناس.

حدثنا أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد الهمداني، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك، حدثنا أبو اسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا عبد الرزاق، فذكره.

حدثنا خلف بن أحمد قال حدثنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن عمرو العقيلي، قال: حدثنا أحمد بن زكرياء، قال: حدثنا أحمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا يحيى بن قعنب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة، قالت: «كان رسول الله إذا اطلع على أحد من أهل بيته يكذب [كذبه]»<sup>(١)</sup>، لم يزل معرضا عنه حتى يحدث لله توبة»<sup>(٢)</sup>.

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا سعيد بن عثمان بن السكن، حدثنا بدر بن

(١) زيادة من (أ) سقطت من المطبوع.

(٢) أخرجه العقيلي في الضعفاء (٤/ ٤٣٠) وقال: لا يتابع على حديثه وقد حدث بمناكير.

الهيثم القاضي، حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي، حدثنا علي بن حكيم، حدثنا إبراهيم بن عبد الله الأنصاري، قال: سئل شريك فقيل له: يا أبا عبد الله رجل سمعته يكذب متعمداً أصلي خلفه؟ قال: لا.

**قال أبو عمر:** قال يحيى بن معين: آلة المحدث الصدق.

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا الحسين بن عبد الله القرشي، حدثنا عبد الله بن محمد القاضي، حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال: سمعت بشر بن بكر قال: رأيت الأوزاعي في المنام مع جماعة من العلماء في الجنة، فقلت: وأين مالك بن أنس؟ فقيل رفع، فقلت: بم ذا؟ قال: بصدقه.

حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن، حدثنا إبراهيم بن بكر بن عمران، حدثنا محمد بن الحسين بن أحمد الأزدي الحافظ، حدثنا زكرياء بن يحيى الساجي، حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: حدثنا مطرف، قال: سمعت مالك بن أنس يقول: قل ما كان رجل صادقاً لا يكذب إلا متع بعقله، ولم يصبه ما يصيب غيره من الهرم والخرف.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا إسماعيل بن محمد الصفار، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال: حدثنا نصر بن علي، قال: حدثنا حسين بن عروة، عن مالك قال قدم علينا الزهري فأتيناه ومعنا ربيعة، فحدثنا بنيف وأربعين حديثاً، قال ثم أتينا من الغد فقال: انظروا كتاباً حتى أحدثكم منه، أرايتم ما حدثكم أمس أى شيء فى أيديكم منه؟ قال: فقال له ربيعة: ها هنا من يرد عليك ما حدثت به أمس، قال: من هو؟ قال: ابن أبي عامر، قال: «هات»، فحدثته بأربعين حديثاً منها، فقال الزهري: ما كنت أظن أنه بقى أحد يحفظ هذا غيري.

قال إسماعيل: وحدثني عتيق بن يعقوب، قال: سمعت مالكا يقول: حدثني ابن شهاب بيضة وأربعين حديثاً، ثم قال: إيه أعد على، فأعدت عليه أربعين، وأسقطت البضع.

حدثنا أبو عثمان سعيد بن سيد بن سعيد، وعبد الله بن محمد بن يوسف، قالوا: حدثنا عبد الله بن محمد الباجي، قال: حدثنا الحسن بن عبد الله الزبيدي، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الأصبهاني في المسجد الحرام، قال: حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري، قال: سمعت أبي يقول: كنت جالسا مع مالك بن أنس في مسجد رسول الله ﷺ إذا أتاه رجل فقال: أيكم أبو عبد الله مالك؟ فقالوا: هذا، فجاء فسلم عليه واعتنقه وقبل بين عينيه وضمه إلى صدره وقال: والله لقد رأيت البارحة رسول الله ﷺ جالسا في هذا الموضع، فقال: هاتوا مالكا، فأتى بك ترتعد فرائصك، فقال: ليس بك بأس يا أبا عبد الله وكناك وقال: اجلس، فجلست، فقال: افتح حجرك، ففتحت فملاؤه مسكا مشثورا وقال: ضمه إليك وبثه في أمتي، قال: فبكى مالك طويلا وقال: الرؤيا تسر ولا تغر، وإن صدقت رؤياك فهو العلم الذي أودعني الله.

وقال ابن بكير: عن أبي لهيعة قال: قدم علينا أبو الأسود يعني يقيم عروة، سنة إحدى وثلاثين ومائة، فقلت من للرأى بعد ربيعة بالحجاز؟ فقال: الغلام الأصبحي.

وعن ابن مهدي أنه سئل: من أعلم، مالك أو أبو حنيفة؟ فقال: مالك أعلم من أستاذ أبي حنيفة - يعني حماد بن أبي سليمان.

أخبرني خلف بن قاسم، قال: حدثنا ابن سفيان، قال: حدثنا إبراهيم بن عثمان، قال: حدثنا أبو داود السجستاني، قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: مالك بن أنس أتبع من سفيان.

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أبو الميمون، حدثنا أبو زرعة قال: سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن سفيان ومالك إذا اختلفا في الرأى، فقال: مالك أكبر في قلبي، فقلت فمالك والأوزاعي إذا اختلفا؟ فقال: مالك أحب إلي وإن كان الأوزاعي من الأئمة، فقليل له: ومالك وإبراهيم النخعي فقال: هذا! كأنه سمعه، ضعه مع أهل زمانه.

وأخبرنا خلف بن القاسم، حدثنا أبو الميمون، حدثنا أبو زرعة، حدثني الوليد بن عقبة، حدثنا الهيثم بن جميل، قال: شهدت مالك بن أنس سئل عن ثمان وأربعين مسألة، فقال في اثنتين وثلاثين منها لا أدري.

قال أبو زرعة: وحدثني سليم بن عبد الرحمن، حدثنا ابن وهب عن مالك، قال سمعت ابن هرمز يقول: ينبغي للعالم أن يورث جلساءه من بعده: لا أدري، حتى يكون أصلاً في أيديهم، فإذا سئل أحدهم عمالاً يعلم، قال: لا أدري.

قال أبو زرعة: وحدثنا محمد بن إبراهيم، عن أحمد بن صالح، عن يحيى بن حسان، عن وهب، يعني ابن جرير، قال: سمعت شعبة يقول: قدمت المدينة بعد موت نافع بسنة، ومالك يومئذ حلقة.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير قال: سمعت يحيى بن معين يقول: مالك بن أنس أثبت في نافع من عبید الله بن عمر، وأيوب، وقال ابن أبي مريم: قلت لابن معين: اللئث أرفع عندك أو مالك؟ قال: مالك. قلت: أليس مالك أعلى أصحاب الزهري؟ قال نعم. قال: فعبید الله أثبت في نافع، أو مالك؟ قال: مالك أثبت الناس.

وقال يحيى بن معين: كان مالك من حجج الله على خلقه.

حدثنا أبو محمد قاسم بن محمد، قال: حدثنا خلف بن سعد قال: حدثنا أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن، قال حدثنا إبراهيم بن نصر الحافظ، قال: سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول: سمعت الشافعي يقول: إذا ذكر العلماء فمالك النجم، وما أحد أمن علي في علم من مالك بن أنس.

وروى طاهر بن خالد بن نزار، عن أبيه عن سفيان بن عيينة: أنه ذكر مالك بن أنس فقال: كان لا يبلغ من الحديث إلا صحيحاً، ولا يحدث إلا عن ثقات الناس، وما أرى المدينة إلا ستخرب بعد موت مالك بن أنس.

وحدثنا قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال: حدثنا عثمان بن عبد الرحمن، قال حدثنا إبراهيم بن نصر، قال سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الحكم يقول: سمعت الشافعي يقول: قال لي محمد بن الحسن: صاحبنا أعلم من صاحبك، وما كان على صاحبك أن يتكلم، وما كان لصاحبنا أن يسكت. قال فغضبت وقلت: نشدتك الله من كان أعلم بسنة رسول الله مالك أو أبو حنيفة؟

قال: مالك، لكن صاحبنا أقيس.

فقلت: نعم، ومالك أعلم بكتاب الله وناسخه ومنسوخه وسنة رسول الله من أبي حنيفة، فمن كان أعلم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ كان أولى بالكلام.

**قال أبو عمر:** الأخبار في إمامة مالك، وحفظه، وإتقانه، وورعه، وثبته، أكثر من أن تحصى، وقد ألف الناس في فضائله كتباً كثيرة، وإنما ذكرت هاهنا فقراً من أخباره دالة على ما سواها.

حدثنا أحمد بن عبد الله قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد، قال: حدثنا أحمد ابن الحسن، قال: حدثنا علي بن حيون، قال: حدثنا هارون بن سعيد الأيلي، قال سمعت الشافعي قال: ما كتاب أكثر صواباً بعد كتاب الله من كتاب مالك، يعني الموطأ.

حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا يحيى بن مالك قال: حدثنا محمد بن سليمان بن أبي الشريف، قال: حدثنا إبراهيم بن إسماعيل، قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: قال الشافعي. ما في الأرض بعد كتاب الله أكثر صواباً من موطأ مالك بن أنس.

وأنبأنا علي بن إبراهيم، قال: حدثنا الحسن بن رشيق قال: حدثنا أحمد بن علي بن الحسن المدني، قال: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، قال سمعت هارون ابن سعيد الأيلي يقول: سمعت الشافعي يقول: ما كتاب بعد كتاب الله عز وجل أنفع من موطأ مالك بن أنس.

وحدثنا علي بن إبراهيم أبو الحسن يعرف بابن حموية، قال: حدثنا الحسن بن رشيق، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عبد المؤمن بن سليمان التنيسي أبو محمد، قال: أنبأنا أحمد بن عيسى بن زيد اللخمي، قال: قال لنا عمرو بن أبي سلمة: ما قرأت كتاب الجامع من موطأ مالك بن أنس إلا أتاني آت في المنام فقال لي: هذا كلام رسول الله ﷺ حقا.

أنبأنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن أحمد، بن محمد بن عمرو القاضي المالكي، قال: أنبأنا إبراهيم بن حماد قال: حدثنا أبو طاهر، قال: حدثنا صفوان، عن عمر بن عبد الواحد صاحب الأوزاعي، قال: عرضنا على مالك الموطأ في أربعين يوما فقال: كتاب ألفته في أربعين سنة أخذتموه في أربعين يوما قلما تفقهون فيه.

حدثنا عبد الله، حدثنا القاضي، حدثنا عبد الواحد بن العباس الهاشمي: حدثنا عباس بن عبد الله الترقفي، قال: قال عبد الرحمن بن مهدي: ما كتاب بعد كتاب الله أنفع للناس من الموطأ، أو كلام هذا معناه.

حدثنا عبد الله، حدثنا القاضي، حدثنا القاسم بن علي، حدثنا إبراهيم بن الحسن السرافى، حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، قال: سمعت أبي يقول: قال ابن وهب: من كتب موطأ مالك فلا عليه أن لا يكتب من الحلال والحرام شيئا.

وحدثنا عبد الله، حدثنا القاضي، حدثنا القاسم بن علي، حدثنا إبراهيم بن الحسن، قال: سمعت يحيى بن عثمان يقول: سمعت سعيد بن أبي مريم يقول: وهو يقرأ عليه موطأ مالك، وكان ابنا أخيه قد رحلا إلى العراق في طلب العلم، فقال سعيد: لو أن ابني أخي مكثا بالعراق عمرهما يكتبان ليلا ونهارا، ما أتيا بعلم يشبه موطأ مالك، وقال: ما أتيا بسنة يجتمع عليها خلاف موطأ مالك بن أنس.

وحدثنا عبد الله، حدثنا القاضي قال حدثني علي بن الحسين القطان، قال:



حدثنا عبد الله بن محمد [ القروي ]<sup>(١)</sup> قال: سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول: سمعت الشافعي يقول: ما رأيت كتاباً ألف في العلم أكثر صواباً من موطأ مالك.

حدثنا أبو القاسم خلف بن قاسم، قال: حدثنا أبو الميمون عبد الرحمن بن عمر ابن راشد البجلي بدمشق، قال حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي، قال: حدثنا أبو مسهر عن سعيد بن عبد العزيز، عن سليمان بن موسى، قال: إذا كان فقه الرجل حجازياً، وأدبه عراقياً، فقد كمل.

أنبأنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: أنبأنا إسماعيل بن محمد الصفار ببغداد، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال: حدثنا نصر بن علي الجهضمي: قال: حدثنا الأصمعي عن سفيان بن عيينة، قال: من أراد الإسناد والحديث المعروف الذي تسكن إليه القلوب فعليه بحديث أهل المدينة.

أنبأنا أحمد بن عبد الله قال: أنبأنا عبد الرحمن بن محمد الغافقي الجوهري، قال: أخبرني محمد بن أحمد المدني، قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: قال محمد بن إدريس الشافعي: إذا وجدت متقدماً أهل المدينة على شيء فلا يدخل عليك شك أنه الحق، وكل ما جاءك من غير ذلك فلا تلتفت إليه فإنك تقع في اللجج، وتقع في البحار.

قال: وحدثنا أبو الطاهر القاضي محمد بن أحمد الذهلي، قال: حدثنا جعفر، قال: حدثنا أبو قدامة، قال: قال عبد الرحمن بن مهدي: السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من الحديث، يعني حديث أهل العراق.

حدثنا أحمد بن عمر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن فطيس، قال: حدثنا مالك بن سيف التجيبي، قال: حدثنا عبد الله بن عبد الحكم، قال سمعت مالك بن أنس يقول: إذا جاوز الحديث الحرتين ضعف نخاعه.

وحدثنا أحمد بن عبد الله، قال: حدثنا عبد الرحمن بن محمد، قال:

(١) كذا في (أ) ووقع في المطبوع [القروي] بالقاف

حدثنا أحمد بن الحسين، قال: حدثنا العتبي، قال: حدثنا الربيع بن سليمان، قال: سمعت الشافعي يقول: إذا جاوز الحديث الحرتين ضعف نخاعه.

وروى شعبة عن عمارة بن أبي حفصة عن أبي مجلز عن قيس بن عباد، قال: قدمت المدينة أطلب العلم والشرف، وذكر الحديث.

وأبنا عبد الرحمن بن يحيى قال: حدثنا علي بن محمد بن مسرور، قال: حدثنا أحمد بن أبي سليمان، قال: حدثنا سحنون، قال: حدثنا ابن وهب، قال: سمعت مالكا يقول: كان عمر بن عبد العزيز يكتب إلى الأمصار يعلمهم السنن والفقه، ويكتب إلى المدينة يسألهم عما مضى وأن يعملوا بما عندهم، ويكتب إلى أبي بكر ابن حزم، أن يجمع السنن ويكتب إليه بها، فتوفي عمر وقد كتب ابن حزم كتباً قبل أن يبعث بها إليه.

قال ابن وهب: وحدثني مالك قال: كان أبو بكر بن حزم على قضاء المدينة قال: وولي المدينة أميراً، وقال له يوماً قائل: ما أدري كيف أصنع بالاختلاف! فقال له أبو بكر بن حزم: يا ابن أخي؟ إذا وجدت أهل المدينة مجتمعين على أمر فلا تشك فيه أنه الحق.

قال ابن وهب: وقال لي مالك: لم يكن بالمدينة قط إمام أخير بحديثين مختلفين.

حدثنا أحمد بن عبد الله قال: حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله، قال: حدثنا، محمد بن أحمد الذهلي، قال: حدثنا جعفر بن محمد، قال: حدثنا أبو قدامة عبيد الله بن سعد، قال: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: ما أدركت أحداً إلا وهو يخاف هذا الحديث إلا مالك بن أنس وحماد بن سلمة، فإنهما كانا يجعلانه من أعمال البر، قال: وقال عبد الرحمن بن مهدي: السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من الحديث، قال: وقال أبو قدامة: كان مالك بن أنس من أحفظ أهل زمانه، وقال عبد الرحمن بن مهدي وقد سئل أي الحديث أصح؟ قال: حديث أهل الحجاز، قيل له: ثم من؟ قال: حديث أهل البصرة قيل: ثم من حديث أهل الكوفة، قالوا: فالشام؟ قال: فنفض يده.

وذكر الحسن الحلواني، قال: حدثنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني الليث عن يحيى بن سعيد، قال: ما أعلم الورع اليوم إلا في أهل المدينة وأهل مصر.

**قال أبو عمر:** لقد أحسن القائل:

أقول لمن يروي الحديث ويكتب	ويسلك سبل العلم فيه ويطلب
إن أحييت أن تدعى لدى الحق عالماً	فلا تعد ما يحوى من العلم يشرب
أترك داراً كان بين بيوتها	يروح ويغدو جبرئيل المقرب
ومات رسول الله فيها وبعده	بسته أصحابه قد تأدبوا
وفرق سبل العلم في تابعيهم	وكل امرئ منهم له فيه مذهب
وخلصه بالسبك للناس مالك	ومنه صحيح في المقال وأجرب
فأبرا لتصحيح الرواية داءه	وتصحيحها فيه دواء مجرب
ولو لم يلح نور الموطأ لمن سرى	لبيل عماء ما درى أين يذهب
أيا طالباً للعلم إن كنت تطلب	حقيقة علم الدين محضاً وترغب
فبادر موطأ مالك قبل فوته	فما بعده أن فات للحق مطلب
ودع للموطأ كل علم تريده	فإن الموطأ الشمس والعلم كوكب
هو الأصل طاب الفرع منه لطيبه	ولم لا يطيب الفرع والأصل طيب
هو العلم عند الله بعد كتابه	وفيه لسان الصدق بالحق معرب
لقد أعربت آثاره ببيانها	فليس لها في العالمين مكذب
ومما به أهل الحجاز تفاخروا	بأن الموطأ بالعراق محبوب
وكل كتاب بالعراق مؤلف	نراه بآثار الموطأ يعصب
ومن لم تكن كتب الموطأ ببيته	فذاك من التوفيق بيت مخيب
أعجب منه إذ علا في حياته	تعالیه من بعد المنية أعجب

جزى الله عنا فى موطأه مالكا  
لقد أحسن التحصيل فى كل ما روى  
لقد رفع الرحمن بالعلم قدره  
فمن قاسه بالشمس ببخسه حقه  
يرى علمهم أهل العراق مصدعا  
وما لاح نور لامرئ بعد مالك  
لقد فاق أهل العلم حيا وميتا  
وما فاقهم إلا بتقوى وخشية  
فلا زال يسقي قبره كل عارض  
ويسقي قبورا حوله دون سقيه  
وما بي بخل أن تسقى كسقيه  
فله قبر دمعنا فوق ظهره

بأفضل ما يجزى اللبيب المذهب  
كذا فعل من يخشى إلا له ويرهب  
غلاما وكهلا ثم إذهو أشيب  
كلمع نجوم الليل ساعة تغرب  
إذا لم يروه بالموطأ يعصب  
فدتمته من ذمة الشمس أوجب  
فاضحت به الأمثال فى الناس تضرب  
وإذا كان يرضى فى إلا له ويغضب  
بمنعق ظلت غرايبه تسكب  
فيصبح فيها بينها وهو معشب  
ولكن حق العلم أولى وأوجب  
وفى بطنه ودق السحاب تسكب

### وقال غيره :

ألا إن فقد العلم فى فقد مالك  
فلولاه ما قامت حقوق كثيرة  
يقيم سبيل الحق والحق واضح

### وقال آخر فى مالك رحمه الله:

يأبى الجواب فما يراجع هيبة  
أدب الوقار وعز سلطان التقى

زال فينا صالح الحال مالك  
ولولاه لا نسدت علينا المسالك  
ويهدى كما تهدي النجوم الشوابك

والسائلون نواكس الأذقان  
هو المطاع وليس ذا سلطان

حدثني أحمد بن محمد بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل بن العباس، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن منير، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم بن جناد، قال: حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري، قال: قال سفيان بن عيينة: نرى أن هذا الحديث الذي يروى عن النبي ﷺ: «تضرب الأكباد فلا يجدون أعلم من عالم المدينة». إنه مالك بن أنس.

وقال مصعب: وكنت إذا لقيت سفيان بن عيينة، سألتني عن أخبار مالك.

**قال أبو عمر:** وهذا الحديث حدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن ابن جريج، عن أبي الزبير، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة»<sup>(١)</sup>.

وقال سعيد بن عبد الجبار: كنا عند سفيان بن عيينة، فأتاه نعي مالك بن أنس، فقال: مات والله سيد المسلمين.

وروى الحارث بن مسكين قال: أخبرنا أشهب بن عبد العزيز: قال: سألت المغيرة المخزومي مع تباعد ما كان بينه وبين مالك، عن مالك وعبد العزيز، فقال: ما اعتدلا في العلم قط، ورفع مالكا على عبد العزيز، وبلغني عن مطرف بن عبد الله النيسابوري الأصم صاحب مالك أنه قال: قال لي مالك: ما يقول الناس في موطني؟ فقلت له: الناس رجلان محب مطر، وحاسد مفتر، فقال لي مالك: إن مد بك العمر فستري ما يراد الله به.

حدثنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن عمرو القاضي المالكي، قال: حدثني المفضل بن محمد بن حرب المدني، قال: أول من عمل كتابا بالمدينة على معنى الموطأ، من ذكر ما اجتمع عليه أهل المدينة:

(١) يحيى بن عبد الحميد هو الحمانى: وثقه ابن معين وضعفه النسائي وغيره وكان الإمام أحمد سئ الرأي فيه جداً وقد اتهم بوضع حديث. وفي الحديث أيضاً نعتة ابن جريج وأبي الزبير.

عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون، وعمل ذلك كلاماً بغير حديث.  
قال القاضي: ورأيت أنا بعض ذلك الكتاب وسمعت من حدثني به، وفي موطأ ابن وهب منه عن عبد العزيز غير شيء.

قال: فأتني به مالك، فنظر فيه فقال: ما أحسن ما عمل، ولو كنت أنا الذي عملت لبدأت بالآثار، ثم شددت ذلك بالكلام، قال: ثم أن مالكا عزم على تصنيف الموطآت فصنفه فعمل من كان في المدينة يومئذ من العلماء الموطآت، فقبل لمالك: شغلت نفسك بعمل هذا الكتاب وقد شركك فيه الناس، وعملوا أمثاله، فقال: اتنوني بما عملوا، فأتني بذلك، فنظر فيه ثم نبذه، وقال: لتعلمن أنه لا يرتفع من هذا إلا ما أريد به وجه الله.

قال: فكأنما ألقيت تلك الكتب في الآبار وما سمع لشيء منها بعد ذلك بذكر.

حدثني أبو القاسم أحمد بن فتح بن عبد الله، قال: حدثنا أحمد بن الحسن الرازي بمصر، قال: حدثنا روح بن الفرغ، قال: حدثنا أبو عدي محمد بن عدي بن أبي بكر الزهري، قال: رأيت مالك بن أنس بن أبي عامر الأصبحي، لم يكن يخضب، ومات أبيض الرأس واللحية، وشهدت جنازته.

قال أبو عمر: أبو عدي هذا هو محمد بن عدي بن أبي بكر بن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص الزهري، لا أعلم له رواية عن مالك وهو يروي عن عبد الله بن نافع وغيره من أصحاب مالك.

وولد مالك بن أنس رضي الله عنه سنة ثلاث وتسعين فيما ذكره ابن بكير، وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكيم: ولد مالك بن أنس سنة أربع وتسعين، قال محمد وفيها ولد الليث بن سعد.

ولا خلاف أنه مات سنة سبع وسبعين ومائة، وفيها مات حماد بن زيد.

وقال أبو رفاعه عمار بن وثيمة بن موسى: ولد مالك في ربيع الآخر سنة أربع وتسعين، وتوفي بالمدينة لعشر خلون في ربيع الأول سنة تسع وسبعين ومائة، مرض يوم الأحد، ومات يوم الأحد، لتمام اثنين وعشرين يوماً،

وغسله ابن كنانة وسعيد بن داود بن زنبر. قال حبيب: وكنت أنا وابنه يحيى بن مالك نصب الماء، ونزل في قبره جماعة.

**قال أبو عمر:** كان لمالك رحمه الله أربعة من البنين. يحيى، ومحمد، وحمادة، وأم ابنها.

فأما يحيى وأم ابنها، فلم يوص بهما إلى أحد فكانا مالكين لأنفسهما.

وأما حمادة ومحمد، فأوصى بهما إلى إبراهيم بن حبيب، رجل من أهل المدينة، كان مشاركا لمحمد بن بشير.

وأوصى مالك - رحمه الله - عليه أن يكفن في ثياب بيض، ويصلى عليه في موضع الجناز، فصلى عليه عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس كان واليا على المدينة من قبل أبيه محمد بن إبراهيم بن علي وحضر جنازته ماشيا، وكان أحد من حمل نعشه، وبلغ كفنه خمسة دنانير، وترك - رحمه الله - من الناض ألفي دينار، وستمائة دينار، وتسعا وعشرين دينارا، وألف درهم، فكان الذي اجتمع لورثته ثلاث آلاف دينار وثلاثمائة دينار ونيف، فقبض إبراهيم بن حبيب مال محمد وحمادة وقبض يحيى ماله، وكذلك أم ابنها قبضت مالها.

وكان الذي خلف مالكا في حلقة عثمان بن عيسى بن كنانة، وحج هارون الرشيد رحمه الله عام مات مالك فوصل يحيى بن مالك بخمسمائة دينار، ووصل جميع الفقهاء يومئذ بصلات سنية.

ذكر ذلك كله إسماعيل بن أبي أويس، وعبد العزيز بن أبي أويس، وحبيب، وعمارة بن وثيمة وغيرهم، دخل كلام بعضهم في بعض، والله المستعان.

وقال البخاري: مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي كنيته أبو عبد الله حليف عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي القرشي ابن أخي طلحة بن عبيد الله. كان إماما، روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري.

وأخبرني أحمد بن فتح، قال: حدثنا أحمد بن الحسن الرازي قال: حدثنا

روح بن الفرج أبو الزنباع، قال: سمعت أبا مصعب يقول: مالك بن أنس من العرب صلبه وخلفه في قریش فی بني تيم بن مرة.

وقال خليفة بن خياط: مالك بن أنس بن أبي عامر من ذی أصبح من حمير، مات سنة تسع وسبعين، يكنى أبا عبد الله.

وقال الواقدي: عاش مالك تسعين سنة، وقال سحنون عن عبد الله بن نافع أن مالكا توفي وهو ابن سبع وثمانين سنة، سنة تسع وسبعين ومائة، وأقام مفتيا بالمدينة بين أظهرهم ستين سنة.

**قال أبو عمر:** لا أعلم في نسبه اختلافا بين أهل العلم بالأنساب أنه مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن عثمان بن حنبل بن عمرو بن الحارث وهو ذو أصبح، إلا أن بعضهم قال في عثمان غيمان بالغين المنقوطة والياء المنقوطة من أسفل باثنين، وفي حنبل: حتيل، وقد قيل حسل، والصواب حتيل كذلك ذكره أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني، وأنا استغرب نسب مالك إلى ذی أصبح، وأعتقد أن فيه نقصانا كثيرا، لأن ذا أصبح قديم جدا، وذو أصبح هو الحارث بن مالك بن زيد بن قيس بن صيفي بن زرعة - حمير الأصغر - ابن سبأ الأصغر، بن كعب - كهف الظلم - ابن بديل بن زيد الجمهور بن عمر بن قيس بن معاوية بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن الغوث بن حيدان بن معن بن عريب بن زهير بن أيمن بن الهميسع بن حمير بن سبأ بن يشجب بن يغوث بن قحطان.

وقيل في اسم أمه: العالية بنت شريك بن عبد الرحمن بن شريك من الأزد وحمل به ستين وقيل ثلاث سنين في بطن أمه، وكان أشقر شديد البياض ربعة إلى الطول، كبير الرأس أصلع، ولم يكن بالطويل رحمه الله ورضوانه عليه.

روى عنه جماعة من الأئمة، وحدثوا عنه، وكلهم مات قبله بسنين، ولو ذكرناهم لطال الكتاب بذكرهم، وذكر وفاة كل واحد منهم.

واختلف أهل العلم بعد ذی أصبح في رفعه إلى آدم عليه السلام بما لم أر



لذكره هاهنا معني، وقد ذكرنا أن ذا أصبح من حمير في كتابنا كتاب القبائل التي روت عن النبي ﷺ فأغنى عن إعادته هاهنا.

حدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثني عبد الله بن جعفر، قال: حدثنا عبد الله ابن أحمد بن عبد السلام الخفاف، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا أبو بكر الأوسي، قال: حدثنا سليمان بن بلال عن نافع بن مالك بن أبي عامر عن أبيه، قال: قال لي عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي يا مالك هل لك إلى ما دعانا إليه غيرك فأبينا عليه أن يكون دمناء دمك، وهدمنا هدمك ما بل بحر صوفة، فأجبتة إلى ذلك.

أخبرنا علي بن إبراهيم، قال: حدثنا الحسن بن رشيق، قال: حدثنا علي بن يعقوب بن سويد الوراق، قال حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج المهري، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي قال: حدثنا معن بن عيسى بن عمر، قال: كان نقش خاتم مالك بن أنس: حسبي الله ونعم الوكيل، فسئل عن ذلك فقال: سمعت الله تبارك وتعالى قال لقوم، قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل: ﴿فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء﴾.

وأخبرنا علي بن إبراهيم، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عبد العزيز، قال: حدثنا يحيى بن بكير، قال: مات مالك بن أنس في ربيع الأول سنة سبع وتسعين ومائة، وولد سنة ثلاث وتسعين.

**قال أبو عمر:** كذا يقول ابن بكير، وغيره يخالفه في مولده على ما ذكرنا في كتابنا هذا.

وبالله توفيقنا. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين.



A decorative rectangular border with a repeating geometric pattern of interlocking squares and lines, surrounding the central text.

# كتاب وقوت الصلاة



(١) أخرجه البخاري ( ٥/٢ ) والجزء الأخير من الحديث ( ٩/٢ ) ومسلم ( ١٥١/٥ ، ١٥٢ ) .

مقدم في الحفظ والإتقان، والرواية والاتساع، إمام جليل من أئمة الدين، أدرك جماعة من الصحابة وروى عنهم، منهم: أنس بن مالك، وسهل بن سعد، وعبد الرحمن بن أزهر الزهري، وسنين أبو جميلة السلمي؛ ومنهم: عبدالله بن عمر - فيما ذكره معمر عن ابن شهاب، أنه سمع منه حديثه في الحج مع الحجاج، وقيل إنه سمع منه حديثين، وقيل ثلاثة، وقد ذكرنا من صحح ذلك ومن نفاه في باب ابن شهاب عن سالم من هذا الكتاب<sup>(١)</sup>.

وسمع ابن شهاب من جماعة أدركوا النبي ﷺ وهم صغار، مثل محمود بن الربيع، وعبد الله بن عامر بن ربيعة، وأبي الطفيل، والسائب بن يزيد، ونظرائهم. وقد روى عن عمرو بن دينار أنه ذكر عنده الزهري فقال: وأي شيء عنده؟ أنا لقيت جابراً ولم يلقه، ولقيت ابن عمر ولم يلقه، ولقيت ابن عباس ولم يلقه؟ فقدم الزهري مكة فقبل لعمر: قد جاء الزهري، فقال: احملوني إليه، وكان قد أقعد، فحمل إليه، فلم يأت أصحابه إلا بعد هوى من الليل، فقبل له كيف رأيت؟ فقال: والله ما رأيت مثل هذا القرشي قط!

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد ابن زهير، قال: حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون، قال: قلت لابن شهاب: يا أبا بكر - في حديث ذكره.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا ابن عيينة، عن عمرو بن دينار، قال: جالست جابر بن عبد الله، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، فلم أر أحداً أنسق للحديث من الزهري.

حدثني خلف بن القاسم بن سهل الحافظ، قال: حدثنا أبو الميمون عبدالرحمن بن عمر البجلي بدمشق، قال: حدثنا أبو زرعة عبدالرحمن بن عمرو الدمشقي، قال: حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم دحيم، قال: حدثنا أيوب بن سويد، عن الأوزاعي، قال: ما داهن ابن شهاب ملكاً من الملوك قط إذ

(١) انظر كتاب الحج باب الصلاة في البيت وقصر الصلاة وتعجيل الخطبة حديث رقم: (٢).

دخل عليه، ولا أدركت خلافة هشام أحدًا من التابعين أفقه منه.

وحدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عمر، قال: حدثنا أبو زرعة، قال: حدثنا هشام بن خالد قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثنا سعيد ابن عبد العزيز، قال: سمعت مكحولاً يقول: ابن شهاب أعلم الناس.

قال الوليد: وسمعت سعيد بن عبد العزيز يقول: ما ابن شهاب إلا بحر.

وحدثني خلف بن القاسم، قال: حدثنا أبو الميمون، قال: حدثنا أبو زرعة، قال: حدثنا سليمان بن عبد الرحمن، قال: حدثنا ابن عياش، عن أبي بكر بن أبي مريم، قال: قلت لمكحول: من أعلم الناس؟ قال: ابن شهاب، قلت: ثم من؟ قال ابن شهاب.

أخبرنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا محمد بن جرير، قال: حدثنا ابن البرقي، قال حدثنا عمرو بن أبي سلمة، قال: سمعت سعيد بن عبد العزيز يقول عن مكحول قال: ما بقي على ظهرها أعلم بسنة ماضية من الزهري.

وحدثنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا محمد بن جرير، قال: حدثنا ابن البرقي، قال: حدثنا عمرو بن أبي سلمة، قال: سمعت سعيد بن بشير يذكر عن قتادة قال: ما بقي على ظهرها إلا اثنان: الزهري، وآخر، - فظننا أنه يعني نفسه.

وحدثنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال حدثنا محمد بن جرير، قال حدثت عن عبد العزيز بن عبد الله الأويسي، قال: حدثني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم، عن أبيه قال: ما جمع أحد بعد رسول الله ﷺ، ما جمع الزهري.

وذكر الحسن بن علي الحلواني في كتاب «المعرفة» قال: حدثنا محمد بن عيسى، قال: حدثنا إسحاق بن عيسى الطباع، قال: حدثني إبراهيم بن سعد، عن أبيه قال: ما وعى أحد من العلم بعد رسول الله ﷺ، ما وعى ابن شهاب.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد ابن زهير، قال: حدثنا أبو مسلم، قال: حدثنا سفيان، قال: قال الهذلي: جالست الحسن، وابن سيرين، فما رأيت مثله - يعني الزهري.

قال سفيان: كانوا يقولون. ما بقي من الناس أحد أعلم بالسنة منه.

حدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عمر، قال حدثنا أبو زرعة، قال: حدثني معن بن الوليد، قال: حدثنا جنادة بن محمد المري، قال: حدثنا مخلد بن حسين، عن الأوزاعي، عن سليمان بن حبيب المحاربي، قال: قال لي عمر بن عبد العزيز: ما أتاك به الزهري بسنده، فاشدد به يدك.

وأخبرنا عبد الرحمن بن مروان، قال حدثنا الحسن بن يحيى القلزمي، قال: حدثنا حاتم بن سهل: قال: حدثنا إسحاق بن منصور، قال: حدثنا ابن مهدي، قال: حدثنا وهيب، قال: سمعت أيوب يقول: ما رأيت أحداً أعلم من الزهري، فقل له: ولا الحسن؟ قال: ما رأيت أعلم من الزهري!

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن وهيب، قال: سمعت أيوب يقول: ما رأيت أحداً أعلم من الزهري. فقال له صخر بن جويرية: ولا الحسن، فقال: ما رأيت أعلم من الزهري.

وحدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عمر، قال حدثنا أبو زرعة، قال: حدثني أحمد، قال: حدثنا مروان بن محمد، قال: سمعت مالك بن أنس يقول: أخذت بلجام بغلة الزهري، فسألته أن يعيد عليّ حديثاً؟ فقال: ما استعدت حديثاً قط.

حدثنا عبد الله، حدثنا أحمد، حدثنا محمد، حدثنا الزبير بن أبي بكر، حدثنا إسماعيل بن أبي أويس حدثنا مالك، قال حدثنا ابن شهاب أربعين حديثاً، فتوهمت في حديث منها فانتظرت حتى خرج، ثم سأله وأخذت بلجام



بغلته عن الحديث الذي شككت فيه؛ فقال أو لم أحدثكه؟ قلت بلى ولكنني توهمت فيه، فقال: لقد فسدت الرواية، خل لجام البغلة، فخليته ومضى.

أخبرنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أبو إسماعيل الترمذي، حدثنا أبو صالح، عن الليث بن سعد، قال: ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب، ولا أكثر علماً، ولو سمعت ابن شهاب يحدث بالترغيب، لقلت ما يحسن إلا هذا، وإن حدث عن الأنبياء وأهل الكتاب، قلت لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن العرب والأنساب، قلت لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن القرآن والسنة، كان حديثه.

وذكر الحلواني قال: حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن جعفر بن ربيعة، قال: قلت لعراك بن مالك: من أفقه أهل المدينة؟ فقال: أما أعلمهم بقضايا رسول الله ﷺ، وأبي بكر وعمر وعثمان، وأفقههم فقهاً، وأعلمهم بما مضى من أمر الناس فسعيد بن المسيب. وأما أغزرهم حديثاً، فعروة بن الزبير. ولا تشاء أن تفجر من عبيد الله بن عبد الله بجرأ، إلا فجرته! قال عراك: وأعلمهم عندي ابن شهاب، لأنه جمع علمهم جميعاً إلى علمه.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا أحمد بن خالد، حدثنا مروان، حدثنا أبو حاتم، حدثنا الأصمعي، حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون، قال: سمعت ابن شهاب يقول: ما كتبت شيئاً قط، ولقد وليت الصدقة، فأتيت سالم بن عبد الله، فأخرج إلى كتاب الصدقة، فقرأه علي فحفظته، وأتيت إلى [ عمرو ]<sup>(١)</sup> بن حزم فقرأ علي كتاب العقول فحفظته.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا محمد بن الحسن، قال حدثنا الزبير بن أبي بكر، قال: حدثني إبراهيم بن المنذر، عن عبد العزيز بن عمران، أن عبد الملك كتب إلى

(١) كذا في (١) ووقع في المطبوع: [أبو بكر] والزهرى إنما سمع من أبي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم وليس من عمرو بن حزم.

أهل المدينة يعاتبهم، فوصل كتابه في طومار، فقريء الكتاب على الناس على المنبر، فلما فرغوا وافترق الناس، اجتمع إلى سعيد بن المسيب جلساؤه، فقال لهم سعيد: ما كان في كتابكم؟ فإننا نود أن نعرف ما فيه، فجعل الرجل منهم يقول فيه كذا وكذا، والآخر يقول: فيه كذا وكذا أيضاً؛ فلم يشتف سعيد فيما سأل عنه، فقال لابن شهاب؟ فقال: أتحب يا أبا محمد أن تسمع كل ما فيه كاملاً؟ قال: نعم، قال: فأمسك فهذه والله هذا، كأنما هو في يده، فقرأه حتى أتى على آخره. قال: وقال ابن شهاب: ما استودعت قلبي شيئاً قط فنسيته.

أخبرنا سعيد بن نصر، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح، حدثنا دحيم، حدثنا عبد الأعلى أبو مسهر، قال حدثنا سعيد بن عبدالعزيز، قال كان سليمان بن موسى يقول: إذا جاءنا العلم من الحجاز عن الزهري قبلناه، وإن جاءنا من العراق عن الحسن قبلناه، وإن جاءنا من الجزيرة عن ميمون بن مهران قبلناه، وإن جاءنا من الشام عن مكحول قبلناه. قال سعيد: كان هؤلاء الأربعة علماء الناس في خلافة هشام.

حدثنا خلف بن أحمد، حدثنا أحمد بن سعيد، قال سمعت عبد الله بن جعفر أبا القاسم القزويني يقول: سمعت طاهر بن خالد بن نزار يقول: سمعت أبي يقول: سمعت القاسم بن مبرور يقول: سمعت يونس بن يزيد يقول: كان ابن شهاب إذا دخل رمضان، فإنما هو تلاوة القرآن، وإطعام الطعام. وكان ابن شهاب أكرم الناس، وأخباره في الجود كثيرة جداً، نذكر منها لمحة دالة:

أخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، حدثنا محمد ابن الحسن، حدثنا الزبير بن أبي بكر القاضي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، قال: ما رأيت أنص للحديث من ابن شهاب، ولا رأيت أجود منه، ما كانت الدنانير والدراهم عنده، إلا بمنزلة البعر.

قال الزبير: وحدثني عبد الرحمن بن عبد الله الزهري، عن عمه موسى بن

عبد العزيز، قال: كان ابن شهاب إذا أبى أحد من أصحاب الحديث أن يأكل طعامه، حلف أن لا يحدثه عشرة أيام.

وذكر ابن وهب عن مالك قال: قيل لابن شهاب: لو جلست إلى سارية تفتي الناس، قال: إنما يجلس هذا المجلس من زهد في الدنيا. وذكر الحلواني: حدثنا أبو صالح عن الليث، عن ابن شهاب أنه قال: ما استودعت قلبي شيئاً قط فنسيته.

قال الحلواني: وحدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا مطرف، قال: سمعت مالكا يقول: ما رأيت محدثاً فقيهاً إلا واحداً، قلت من هو؟ قال ابن شهاب.

وقال عبيد الله بن سعيد أبو قدامة: سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول: ما أحد أعلم بحديث المدنيين من الزهري، وبعد الزهري يحيى بن أبي كثير، وليس مرسل أصح من مرسل الزهري - لأنه حافظ.

وقال ابن المبارك: حديث الزهري عندنا كأخذ باليد. قال: ورأى الزهري أحب إلى من حديث أبي حنيفة.

**قال أبو عمر:** أخبار الزهري أكثر من أن تحوى في كتاب، فضلاً عن أن تجمع في باب، وإنما ذكرت منها هنا طرقاً دالاً على موضعه ومكانه من العلم، وإمامته وحفظه. وكان نقش خاتم الزهري: محمد يسأل الله العافية. ومما ينشد لابن شهاب يخاطب أخاه عبد الله:

أقول لعبد الله يوم لقيته      وقد شد أحلاس المطى مشرقاً

تتبع خبايا الأرض وادع مليكها      لعلك يوماً أن تجابَ فترزقا

وقد روى أنه قالها لعبد الله بن عبد الملك بن مروان، وهي أبيات.

وولد - رحمه الله - سنة إحدى وخمسين، وقيل سنة ثمان وخمسين - في آخر خلافة معاوية، وهي السنة التي توفيت فيها عائشة أم المؤمنين، وأبو هريرة. ومات رضي الله عنه سنة أربع وعشرين ومائة، في شهر رمضان ليلة سبع عشرة منه، - وهو ابن ست وستين سنة، وذلك قبل موت هشام بعام،

وقيل إنه مات وهو ابن اثنتين وسبعين سنة. ودفن على قارعة الطريق ليدعى له. وكانت وفاته بضبعة له بناحية شغب وبداء، مرض هنالك وأوصى أن يدفن على قارعة الطريق، فدفن بموضع يقال له أدامى، وهي خلف شغب وبداء، وهي أول عمل فلسطين، وآخر عمل الحجاز.

هذا كله قول الواقدي، ومصعب الزبيري، والزبير بن بكار، والطبري، وغيرهم. دخل كلام بعضهم في بعض - والله المستعان. ولابن شهاب في الموطأ رواية يحيى بن يحيى عن مالك، من حديث رسول الله ﷺ، مائة حديث، واحد وثلاثون حديثاً؛ منها متصلة مسندة اثنان وتسعون حديثاً، وسائرهما منقطعة مرسلّة؛ فأول المسند، مارواه عن أنس بن مالك، وذلك خمسة أحاديث.

### \* عروة بن الزبير بن العوام:

هو عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي، قد ذكرنا نسب أبيه في الصحابة. أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق. يكنى أبا عبد الله. وكان أحد العشرة الفقهاء من تابعي أهل المدينة. وهم سعيد، وأبو سلمة، وعروة، والقاسم، وسالم، وأبو بكر، وعبيد الله، وسليمان، وخارجة، وقبيصة.

وكان عروة أحفظهم كلهم، وأغزرهم حديثاً. روى عنه أنه قال: أدركت حصار عثمان بن عفان. وكان يوم الجمل بن ثلاث عشرة سنة. وولد سنة ست وعشرين من الهجرة. قال مصعب الزبيري: بشر عبدالله بن الزبير بأخيه عروة بن الزبير مقدمه من إفريقية، وذلك سنة ست وعشرين من الهجرة واستصغر حين خرجوا يوم الجمل. فرد من الطريق هو وأبو بكر بن عبد الرحمن، ومات عروة سنة أربع، أو خمس وتسعين، وهو ابن تسع وستين سنة. وقيل: بل مات عروة سنة إحدى ومائة.

حكى هذه الجملة الواقدي، ومصعب الزبيري، ويحيى بن معين.

ذكر الحلواني قال: حدثنا أبو أسامة قال: حدثنا هشام بن عروة عن أبيه

قال: استصغرنا يوم الجمل، فرردت أنا وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام. قال: وحدثنا أحمد بن صالح قال: حدثنا ابن وهب. عن يونس، عن ابن شهاب، قال: وجدت عروة بن الزبير بحرًا لا تكدره الدلاء. قال: وحدثنا عبد الله بن صالح قال: حدثني الليث قال: قلت ليعبي بن سعيد: أن ابن شهاب قال: وجدت عروة بحرًا لا تكدره الدلاء، فقال يعبي: أما أعلمهم بالسنن، وأقضية عمر بن الخطاب، فابن المسيب. وأما أكثرهم حديثًا فعروة بن الزبير، قال: وحدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب قال: تزوج عروة، فأرادوه على أن يفطر فأبى. وكان يسرد الصوم، فأرادوه على الخلق فأبى، فلما نام خلقوه وهو نائم، قال أيوب: وكان عروة إذا دخل أرضه قال: ماشاء الله، لا قوة إلا بالله.

وروينا أن عروة قدم على الوليد بن عبد الملك في الشام، فأصابته الأكلة في رجله، فقطعها وهو عند الوليد ولم يتحرك، ولا نطق، ولم يشعر الوليد بها حين قطعت، حتى كويت فوجد رائحة الكي، وبقي بعد ذلك ثمانين سنين، واحترق بالمدينة بئرًا يقال لها: بئر عروة ليس بالمدينة بئر أعذب منها.

وذكر عباس عن ابن معين قال: حدثني الأصمعي قال: أخبرني مالك، عن الزهري، قال: سألت ابن صغير عن شيء من الفقه وكنت أتعلم منه النسب، فقال: ألك بذا حاجة؟ عليك بهذا الشيخ، وأشار إلى سعيد بن المسيب، فجالسته سبع سنين لا أحسب أن عالمًا غيره ثم تحولت إلى عروة بن الزبير، ففجرت به بحرًا. وروينا عن ابن شهاب، أيضًا أنه قال: كنت أطلب العلم من ثلاثة: سعيد بن المسيب، وكان أفقه الناس، وعروة بن الزبير، وكان بحرًا لا تكدره الدلاء، وكنت لا تشاء أن تجد عند عبيد الله طريقة من علم لا تجدها عند غيره إلا وجدتها.

وذكر ابن بكير، عن الليث بن سعد، عن جعفر بن ربيعة قال: قلت لعراك بن مالك: من أفقه أهل المدينة؟ فقال: أما أفقههم فقها، وأعلمهم بقضايا رسول الله ﷺ، وقضايا أبي بكر وعمر، وعثمان، وأعلمهم بما مضى عليه الناس، فسعيد بن المسيب، وأما أغزرهم حديثًا، فعروة ولا تشاء أن تفجر من

عبيد الله بحرًا إلا فجرته.

وحدثني خلف بن القاسم، قال: حدثنا ابن المفسر، قال: حدثنا أحمد بن علي قال: حدثنا القواريري، قال حدثنا يوسف بن الماجشون، قال: حدثنا ابن شهاب، قال: كنت إذا حدثني عروة، ثم حدثني عمرة، زاد ذلك عندي صدقًا حديث عروة بحديث عمرة، فلما تبجرتهما إذا عروة بحر لا ينزف.

وحدثنا خلف بن قاسم، قال: حدثنا ابن المفسر، قال: حدثنا أحمد بن علي، قال: حدثنا أحمد بن عيسى، قال: حدثنا ابن وهب، قال: حدثني يحيى بن أيوب، عن هشام بن عروة قال: كان أبي يقول سلوني إذا خلوت، وكان يعجب من حفظي، والله ما تعلمنا منه جزءاً من ألفي جزء من حديثه.

قال هشام: وما سمعت أحداً من أهل الأهواء يذكر أبي إلا بخير.

**\* قال أبو عمر:** خرج عروة من المدينة، وترك سكنائها، فعوتب في ذلك، فذكر ما ذكرناه عنه في كتاب بيان العلم.

قال الواقدي: توفي في أمواله بمجاج. بناحية الفرع، ودفن هناك. وقال غيره: توفي بقصره بالعقيق وقال عبد الله بن نمير: توفي علي بن الحسين، وسعيد بن المسيب، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وعروة بن الزبير سنة أربع وتسعين.

قال الواقدي: فكان يقال: سنة الفقهاء. وكان عالماً، عابداً، يسرد الصوم، حافظاً، حريصاً على نشر العلم.

**\* قال أبو عمر:** هكذا روى هذا الحديث عن مالك جماعة الرواة عنه - فيما بلغني، وظاهر مساقه في رواية مالك يدل على الانقطاع، لقوله: أن عمر بن عبد العزيز آخر الصلاة يوماً، فدخل عليه عروة، ولم يذكر فيه سماعاً لابن شهاب من عروة، ولا سماعاً لعروة من بشير بن أبي مسعود، وهذه اللفظة، أعني «أن» عند جماعة من أهل العلم بالحديث محمولة على الانقطاع، حتى يتبين السماع، واللقاء. ومنهم من لا يلتفت إليهما، ويحمل الأمر على المعروف من مجالسة بعضهم بعضاً، ومشاهدة بعضهم لبعض.

وأخذهم بعضهم عن بعض. فإن كان ذلك معروفاً لم يسأل عن هذه اللفظة، وكان الحديث عنده على الاتصال. وهذا يشبه أن يكون مذهب مالك، لأنه في موطنه لا يفرق بين شيء من ذلك.

وهذا الحديث متصل عند أهل العلم، مسند، صحيح، لوجه: منها أن مجالسة بعض المذكورين فيه لبعض معلومة مشهورة. ومنها أن هذه القصة قد صح شهود ابن شهاب لما جرى فيها بين عمر بن عبد العزيز وعروة بن الزبير بالمدينة، وذلك في أيام إمارة عمر عليها لعبد الملك، وابنه الوليد، وهذا محفوظ من رواية الثقات لهذا الحديث عن ابن شهاب. ونحن نذكر الروايات في ذلك عن ابن شهاب: لنبين لك ما ذكرنا، ثم نذكر الآثار في إمامة جبريل، ليستدل على المراد من معنى الحديث، فإن العلم يفسر بعضه بعضاً، ويفتح بعضه بعضاً ثم نقصد للقول فيما يوجبه الحديث على ذلك من المعاني، وبالله العون لا شريك له.

توفي عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، رحمه الله، سنة إحدى ومائة، في رجب. لخمس ليال بقين منه، بحمص، ودفن بدير سمعان من حمص وهو يوم مات ابن تسع وثلاثين سنة، وثلاثة أشهر. وكانت خلافته ستين وخمسة أشهر، وأربعة أيام.

ومن ذكر مشاهدة ابن شهاب للقصة عند عمر بن عبد العزيز، مع عروة بن الزبير في هذا الحديث من أصحاب ابن شهاب: معمر، والليث بن سعد، وشعيب بن أبي حمزة، وابن جريج.

فأما رواية الليث: فحدثنا عبد الرحمن بن يحيى، قال: حدثنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن زبान قال حدثنا محمد بن ربح، قال: حدثنا الليث بن سعد، عن ابن شهاب، أنه كان قاعداً على [باب] (١) عمر بن عبد العزيز، في إمارته على المدينة، ومعه عروة بن الزبير، فأخر عمر العصر شيئاً، فقال له عروة: أما إن جبريل قد نزل، فصلى أمام رسول الله ﷺ، فقال له

(١) كذا صححها الناسخ بهامش: (أ) ووقع في المطبوع: [منابر].

عمر: أعلم ما تقول: يا عروة! فقال: سمعت بشير بن أبي مسعود يقول: سمعت أبا مسعود يقول: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «نزل جبريل فأمني فصليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه، يحسب بأصابه خمس صلوات».

وأما حديث معمر وابن جريج عن ابن شهاب، في ذلك، فحدثني خلف بن سعيد قراءة مني عليه قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن علي قال: حدثنا أحمد بن خالد بن يزيد، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن عباد، قال حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، قال: كنا مع عمر بن عبد العزيز، فأخر صلاة العصر مرة، فقال له عروة بن الزبير: حدثني بشير بن أبي مسعود الأنصاري، أن المغيرة بن شعبة أخر الصلاة مرة، يعني العصر، فقال له أبو مسعود: أما والله يا مغيرة، لقد علمت أن جبريل نزل، فصلى، فصلى رسول الله ﷺ، فصلى الناس معه، ثم نزل، فصلى، فصل رسول الله ﷺ، وصلّى الناس معه، حتى عد خمس صلوات، فقال له عمر: انظر ما تقول يا عروة! أو إن جبريل هو يبين وقت الصلاة؟ فقال له عروة: كذلك حدثني بشير بن أبي مسعود، قال: فما زال عمر يتعلم وقت الصلاة بعلامة حتى فارق الدنيا<sup>(١)</sup>.

قال عبد الرزاق: وأخبرنا ابن جريج قال: حدثني ابن شهاب: أنه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل عروة بن الزبير، فقال عروة بن الزبير: مسى المغيرة بن شعبة بصلاة العصر، وهو على الكوفة، فدخل عليه أبو مسعود الأنصاري، فقال له: ما هذا يا مغيرة؟ أما والله لقد علمت، لقد نزل جبريل فصلى، فصلى رسول الله ﷺ، فصلى الناس معه، ثم نزل فصلى رسول الله ﷺ، فصلى الناس معه، حتى عد خمس صلوات. فقال له عمر: انظر ما تقول يا عروة، أو أن جبريل هو أقام وقت الصلاة؟. فقال عروة: كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه<sup>(٢)</sup>.

(١) المصنف (٢٠٤٤).

(٢) المصنف (٢٠٤٥).



وبهذا الإسناد عندنا مصنف عبد الرزاق، ولنا والحمد لله فيه إسنادان غير هذا المذكوران في موضعهما فقد بان بما ذكرنا من رواية الثقات عن ابن شهاب لهذا الحديث اتصاله، وسماع ابن شهاب له من عروة، وسماع عروة من بشير. وبان بذلك أيضاً، أن الصلاة التي آخرها عمر هي صلاة العصر، وأن الصلاة التي آخرها المغيرة هي تلك أيضاً، وبان بما ذكرنا أيضاً أن جبريل صلى رسول الله ﷺ الخمس صلوات في أوقاتهم، وليس في شيء من معنى حديث ابن شهاب هذا ما يدل على أن جبريل صلى رسول الله ﷺ مرتين، كل صلاة في وقتين.

وظاهر حديث ابن شهاب هذا يدل على أن ذلك إنما كان مرة واحدة لا مرتين، وقد روى من غير ماوجه في إمامة جبريل للنبي ﷺ أنه صلى به مرتين، كل صلاة من الصلوات الخمس في وقتين، وسنذكر الآثار والرواية في ذلك، لنبين ما ذكرنا إن شاء الله.

ورواية ابن عينة لهذا الحديث عن ابن شهاب بمثل معنى حديث الليث، ومن ذكرنا معه في ذلك، وفي حديث معمر وابن جريج أن الناس صلوا خلف رسول الله ﷺ، حيثئذ وقد روى ذلك من غير حديثهما، فالله أعلم.

حدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري قال: أخر عمر بن عبد العزيز الصلاة يوماً، فقال له عروة بن الزبير: إن رسول الله ﷺ، قال نزل جبريل ﷺ فأمني، فصليت معه، ثم نزل فأمني، فصليت معه، ثم نزل فأمني، فصليت معه، ثم نزل فأمني، فصليت معه، ثم نزل فأمني، فصليت معه حتى عد الصلوات الخمس، قال له عمر بن عبد العزيز: اتق الله يا عروة، وانظر ما تقول، فقال عروة: أخبرني بشير بن أبي مسعود، عن أبيه، عن رسول الله ﷺ. فهذا يوضح ما ذكرنا من أنه إنما صلى به الصلوات الخمس، مرة واحدة، وهو ظاهر الحديث، إلا أن في رواية ابن أبي ذئب، وأسامة بن زيد الليثي، عن ابن شهاب في هذا الحديث، ما يدل على أنه صلى

به مرتين في يومين، على نحو ما ذكر غير ابن شهاب، في حديث إمامة جبريل .  
 فأما رواية ابن أبي ذئب له : فإن ابن أبي ذئب ذكره في موطنه عن ابن شهاب، أنه سمع عروة بن الزبير، يحدث عمر بن عبد العزيز، عن ابن أبي مسعود الأنصاري أن المغيرة بن شعبة أخر الصلاة، فدخل عليه أبو مسعود، فقال : «ألم تعلم أن جبريل نزل على محمد؟ ﷺ، فصلى، وصلى، وصلى، وصلى، ثم صلى، ثم صلى، ثم صلى، ثم صلى، ثم صلى، ثم صلى ثم قال: هكذا أمرت» .

أخبرنا بموطأ ابن أبي ذئب إجازة أبو عمر: يوسف بن محمد بن عمرو السعدي الأسدي قال: حدثنا أبو الطاهر محمد بن جعفر بن أحمد بن إبراهيم السعدي قال: حدثنا أبو زكرياء يحيى بن أيوب بن بادى العلاف، قال: حدثنا أحمد بن صالح المصري، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبي فديك، قال حدثني محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن أبي ذئب، فذكره .

وأما حديث أسامة بن زيد، عن ابن شهاب، في ذلك :

فأخبرني عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا محمد بن سلامة المرادي، قال: حدثنا ابن وهب، عن أسامة بن زيد الليثي أن ابن شهاب أخبره أن عمر بن عبد العزيز كان قاعدا على المنبر، فأخر العصر شيئا، فقال له عروة بن الزبير: أما أن جبريل قد أخبر محمداً، ﷺ، بوقت الصلاة فقال له عمر: أعلم ما تقول، فقال عروة: سمعت بشير بن أبي مسعود يقول: سمعت أبا مسعود الأنصاري يقول: سمعت رسول الله، ﷺ، يقول: نزل جبريل، ﷺ، فأخبرني بوقت الصلاة، فصليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه، ثم صليت معه - يحسب بأصبعه خمس صلوات، فرأيت رسول الله، ﷺ، صلى الظهر حين تزول الشمس، وربما أخرها حين يشتد الحر، ورأيت يصلي العصر، والشمس مرتفعة بيضاء، قبل أن تدخلها الصفرة، ينصرف الرجل من

الصلاة، فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس، ويصلي المغرب حين تسقط الشمس، ويصلي العشاء حين يسود الأفق، وربما آخرها حتى يجتمع الناس، وصلى الصبح مرة بغلس، ثم صلى مرة أخرى فأسفر بها، ثم كانت صلاته بعد ذلك التغليس حتى مات لم يعد بعد إلى أن يسفر<sup>(١)</sup>.

قال أبو داود: روى هذا الحديث عن الزهري معمر، ومالك، وابن عيينة، وشعيب بن أبي حمزة، والليث بن سعد، وغيرهم. لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه، لم يفسروه، وكذلك أيضا رواه هشام بن عروة، وحبيب بن أبي مرزوق، عن عروة نحو رواية معمر وأصحابه، إلا أن حبيباً لم يذكر بشيراً.

قال أبو عمر: هذا كلام أبي داود، ولم يسق في كتابه رواية معمر ولا من ذكر معه عن ابن شهاب، لهذا الحديث، وإنما ذكر رواية أسامة بن زيد هذه عن ابن شهاب وحدها، من رواية ابن وهب، ثم أردفها بما ذكرنا من كلامه، وصدق فيما حكى، إلا أن حديث أسامة، ليس فيه من البيان ما في حديث ابن أبي ذئب، من تكرير الصلوات الخمس، مرتين، وكذلك رواية معمر، ومالك، والليث، ومن تابعهم ظاهرها مرة واحدة، وليس فيها ما يقطع به على أن ذلك كذلك. وقد ذكرنا رواية معمر، ومالك، والليث، وغيرهم، في كتابنا هذا، ليقف الناظر فيه على سياقهم للحديث، واختلاف ألفاظهم فيه، فليس الخبر كالمعاينة.

وقد روى الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب هذا الحديث، بمثل رواية ابن وهب عن أسامة بن زيد سواء.

وقال محمد بن يحيى الذهلي: في رواية أبي بكر بن حزم عن عروة بن الزبير ما يقوي رواية أسامة لأن رواية أبي بكر بن حزم شبيهة برواية أسامة أنه صلى الوقتين، وإن كان لم يسنده عنه إلا أيوب بن عتبة<sup>(٢)</sup>، فقد روى معناه عنه مرسلًا يحيى بن سعيد وغيره من الثقات.

(١) سنن أبي داود (٣٩٤) وأسامة الليثي ضعيف.

(٢) وأيوب بن عتبة ضعيف لين وقد خالف الثقات الذين أرسلوه.

**قال أبو عمر:** قد روى هذا الحديث جماعة عن عروة بن الزبير، منهم هشام بن عروة، وحبيب بن أبي مروزق، وأبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وغيرهم.

فأما رواية هشام بن عروة عن أبيه لهذا الحديث: فحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا شريح بن النعمان، قال: حدثنا فليح، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: آخر عمر بن عبدالعزيز الصلاة يوماً فدخلت عليه فقلت: إن المغيرة بن شعبة آخر الصلاة يوماً فدخل عليه أبو مسعود - فذكر الحديث، وقال فيه: كذلك سمعت بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه، قال: ولقد حدثني عائشة: «أن رسول الله ﷺ، كان يصلي العصر، والشمس في حجرتها لم تظهر».

قال أحمد بن زهير: وحدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا حماد بن سلمة، قال: أخبرنا هشام بن عروة، عن أبيه أن المغيرة بن شعبة كان يؤخر الصلاة، فقال له رجل من الأنصار: «أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال جبريل: صل صلاة كذا في ساعة كذا - حتى عد الصلوات؟ قال: بلى، قال: فاشهد أنا كنا نصلي العصر مع النبي ﷺ، والشمس بيضاء نقية، ثم تأتي بني عمرو بن عوف وإنها لمرتفعة، وهي على رأس ثلثي فرسخ من المدينة».

وأما رواية حبيب بن أبي مروزق: فحدثنا أحمد بن قاسم قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا كثير بن هشام. قال: حدثنا جعفر، قال: حدثني حبيب بن أبي مروزق عن عروة بن الزبير. قال: حدثني أبو مسعود: «أن جبريل نزل فصلى، فصلى رسول الله ﷺ، ثم نزل فصلى، فصلى رسول الله ﷺ، ثم نزل فصلى، فصلى رسول الله ﷺ، ثم نزل فصلى، فصلى رسول الله ﷺ حتى انصفاً خمسا»، فقال له عمر بن عبد العزيز: انظر يا عروة ما تقول: أن جبريل هو الذي وقت مواقيت الصلوات؟ قال: كذلك حدثني أبو مسعود فبحث عمر عن ذلك حتى وجد ثبته. فما زال عمر عنده علامات الساعات ينظر فيها، حتى قبض رحمه الله.

**قال أبو عمر:** قد أحسن حبيب بن أبي مرزوق في سياقة هذا الحديث على ماساقه أصحاب ابن شهاب في الخمس صلوات، لوقت واحد، مرة واحدة إلا أنه قال فيه عن عروة: حدثني أبو مسعود. والحفاظ يقولون: عن عروة عن بشير بن أبي مسعود. عن أبيه، وبشير هذا ولد على عهد رسول الله ﷺ، وأبوه أبو مسعود الأنصاري، اسمه عقبة بن عمرو ويعرف بالبدرى: لأنه كان يسكن بدرا، واختلف في شهوده بدرا. وقد ذكرناه في كتابنا في الصحابة بما يغني عن ذكره هاهنا.

وأما رواية أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم: فمثل رواية ابن أبي ذئب، وأسامة بن زيد، عن ابن شهاب، في أنه صلى الصلوات الخمس، مرتين مرتين لوقتتين.

وحديثه أين في ذلك وأوضح، وفيه ما يعارض قول حبيب بن أبي مرزوق، عن عروة، عن أبي مسعود.

حدثنا خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد وأخبرنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال: حدثني إبراهيم بن جامع السكري، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا أحمد بن يونس، قال: حدثنا أيوب بن عتبة، قال: حدثنا أبو بكر بن حزم، أن عروة بن الزبير، كان يحدث عمر بن عبد العزيز، وهو يومئذ أمير المدينة، في زمن الحجاج، والوليد بن عبد الملك، وكان ذلك زمانا يؤخرون فيه الصلاة، فحدث عروة عمر قال: حدثني أبو مسعود الأنصاري، أو بشير بن أبي مسعود. قال: كلاهما قد صحب النبي ﷺ: « أن جبريل جاء إلى النبي ﷺ حين دلت الشمس، قال أيوب، فقلت: وما دلوكها؟ قال: حين زالت، قال: فقال: يا محمد، صل الظهر، قال: فصلي، قال ثم جاءه حين كان ظل كل شيء مثله، فقال: يا محمد، صل العصر، قال: فصلي، قال ثم أتاه حين غربت الشمس، فقال: يا محمد صل المغرب، قال: فصلي، قال: ثم جاءه حين غاب الشفق، فقال: يا محمد صل العشاء، قال فصلي، ثم أتاه حين انشق الفجر، فقال: يا محمد، صل الصبح، قال: فصلي ثم أتاه الغد حين كان ظل كل شيء مثله، فقال: يا محمد صل

الظهر، قال فصلی قال: ثم أتاه حين كان ظل كل شيء مثليه فقال: يا محمد صل العصر، قال فصلی، قال: ثم أتاه حين غربت الشمس، فقال: يا محمد، صل المغرب، قال: فصلی، قال: ثم أتاه حين ذهب ساعة من الليل فقال: يا محمد صل العشاء، قال فصلی، قال ثم أتاه حين أضاء الفجر وأسفر، فقال: يا محمد! صل الصبح، قال: فصلی، قال: ثم قال ما بين هذين وقت، يعني أمس واليوم «.

قال عمر لعروة: أجبريل أتاه؟ قال: نعم.

ففى هذا الحديث، وفى هذه الرواية عن عروة بيان واضح أن صلاة جبريل بالنبي ﷺ فى حين تعليمه له الصلاة فى أول وقت فرضها كانت فى يومين، لوقتین ووقتین لكل صلاة، حشا المغرب فلها وقت واحد.

وكذلك رواه معمر، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن أبيه أن جبريل نزل فصلی - فذكر مثله سواء إلا أنه مرسل.

وكذلك رواه الثوري، عن عبد الله بن أبي بكر، ويحيى بن سعيد جميعا، عن أبي بكر بن حزم مثله سواء، أن جبريل صلى الصلوات الخمس، بالنبي ﷺ مرتين، فى يومين لوقتین.

ومراسيل مثل هؤلاء عند مالك حجة، وهو خلاف ظاهر حديث الموطأ، وحديث هؤلاء بالصواب أولى، لأنهم زادوا، وأوضحوا، وفسروا ما أجمله غيرهم وأهمله.

ويشهد لصحة ما جاءوا به رواية ابن أبي ذئب، ومن تابعه عن ابن شهاب، وعامة الأحاديث فى إمامة جبريل على ذلك جاءت مفسرة لوقتین، ومعلوم أن حديث أبي مسعود، من رواية ابن شهاب وغيره. فى إمامة جبريل، ورد، فرواية من زاد وتم وفسر، أولى من رواية من أجمل وقصر.

وقد رويت إمامة جبريل بالنبي ﷺ. من حديث ابن عباس وحديث جابر، وأبي سعيد الخدري، على نحو ما ذكرنا.

فأما حديث ابن عباس: فحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير بن حرب، قال: حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال: حدثنا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبي ربيعة عن حكيم [بن حكيم] <sup>(١)</sup> بن عباد عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أمني جبريل عند البيت مرتين، فصلى بي الظهر حين زالت الشمس على مثل قدر الشراك، ثم صلى بي العصر حين كان كل شيء قدر ظله، ثم صلى بي المغرب حين أفطر الصائم، ثم صلى بي العشاء، حين غاب الشفق، ثم صلى بي الفجر من الغد حين حرم الطعام والشراب على الصائم، ثم صلى بي الظهر من الغد حين كان كل شيء قدر ظله، ثم صلى بي العصر حين كان كل شيء مثلي ظله، ثم صلى بي المغرب، حين أفطر الصائم لوقت واحد، ثم صلى بي العشاء حين ذهب ثلث الليل، ثم صلى بي الفجر - قال أبو نعيم: لا أدري ما قال في الفجر - ، ثم التفت إلى فقال: يا محمد هذا وقتك ووقت الأنبياء قبلك» <sup>(٢)</sup>.

قال أبو عمر: لا يوجد هذا اللفظ: «ووقت الأنبياء قبلك» إلا في هذا الإسناد والله أعلم.

وحدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن وضاح قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبي ربيعة قال: حدثني حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة، عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابن عباس عن النبي ﷺ ثم ذكر مثله، وقال في آخره: ثم صلى الفجر حين أسفر، ثم التفت إلي فقال: يا محمد - وذكر مثله.

(١) كذا في (أ) ووقع في المطبوع: [حكيم] واحدة والصواب ما أثبتناه أنظر ترجمته في تهذيب الكمال .

(٢) الحديث أخرجه أبو داود (٣٩٣) وفي إسناده عبد الرحمن بن الحارث ضعفه ابن المديني والنسائي وغيرهما.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا سعد بن عبد الحميد بن جعفر قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن عبد الرحمن بن الحارث، عن حكيم بن حكيم، عن نافع بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أمني جبريل عند البيت مرتين - فذكر الحديث، وقال في آخره: ثم صلى الصبح حين أسفر جدا، ثم ذكر مثله وزاد: «الوقت فيما بين هذين الوقتين».

قال أبو عمر: تكلم بعض الناس في إسناد حديث ابن عباس هذا بكلام لاوجه له [ ورواته ]<sup>(١)</sup> والله كلهم معروفو النسب، مشهورون بالعلم، وقد خرجه أبو داود، وغيره، وذكر عبد الرزاق عن الثوري وابن أبي سبرة عن عبد الرحمن بن الحارث بإسناده مثل رواية وكيع وأبي نعيم، وذكره عبد الرزاق أيضا، عن العمري، عن عمر بن نافع بن جبير بن مطعم، عن أبيه عن ابن عباس مثله .

وأما حديث جابر: فحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن الحجاج .

وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا سويد بن نصر، قال: حدثنا ابن المبارك، قال: أخبرني حسين بن علي بن حسين قال: أخبرني وهب بن كيسان قال: حدثنا جابر بن عبد الله قال: «جاء جبريل إلى النبي ﷺ، حين مالت الشمس فقال: قم يا محمد فصل الظهر، فصلى الظهر حين مالت الشمس، ثم مكث، حتى إذا كان فيء الرجل مثله جاءه للعصر، فقال يا محمد، قم فصل العصر، فصلها فمكث حتى إذا غابت الشمس، جاء فقال: قم فصل المغرب، فقام فصلها حين غابت الشمس، ثم مكث حتى إذا غاب الشفق جاء فقال: قم فصل العشاء فقام فصلها، ثم جاءه حين سطع الفجر، بالصبح فقال: يا محمد، قم فصل الصبح،

(١) كذا في: (أ) ووقع في المطبوع: [وهو والله].



فقام فصلى الصبح ثم جاء من الغد حين كان فيء الرجل [ مثليه <sup>(١)</sup> ]، فقال: يا محمد، قم فصل الظهر، فصلى، ثم جاء حين كان فيء الرجل مثله فقال: يا محمد قم فصل العصر. ثم جاء للمغرب حين غابت الشمس وقتاً واحداً لم يغب عنه فقال: قم فصل المغرب، ثم جاء حين ذهب ثلث الليل فقال قم فصل العشاء. ثم جاء للصبح، حين أبيض جداً فقال، قم فصل فصلى ثم قال له: الصلاة ما بين هذين الوقتين.

وقال سويد بن نصر في حديثه: «ما بين هذين وقت كله».

وحدثنا محمد بن إبراهيم بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، وحدثنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال: حدثنا حمزة بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن شعيب قال: أخبرنا يوسف بن واضح، قال: حدثنا قدامة بن شهاب، عن برد، عن عطاء بن أبي رباح، عن جابر بن عبد الله: «أن جبريل، أتى النبي ﷺ، يعلمه مواقيت الصلوات، فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه، والناس خلف رسول الله ﷺ فصلى الظهر حين زالت الشمس، وأتاه حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع، فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله ﷺ فصلى العصر، ثم أتاه حين وجبت الشمس فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله ﷺ فصلى المغرب، ثم أتاه حين غاب الشفق، فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله ﷺ فصلى العشاء ثم أتاه حين انشق الفجر، فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله ﷺ فصلى الغداة، ثم أتاه اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه، فصنع مثل ما صنع بالأمس، صلى الظهر، ثم أتاه حين كان ظل الرجل مثل شخصه، فصنع كما صنع بالأمس فصلى العصر ثم أتاه حين وجبت الشمس، فصنع كما صنع بالأمس، فصلى المغرب فنمنا ثم قمنا ثم قمنا، فأتاه فصنع كما صنع

(١) كذا في: (أ) ووقع في المطبوع: [ مثله ] .

بالأمس، فصلى العشاء، ثم أتاه حين امتد الفجر وأصبح والنجوم بادية مشتبكة، فصنع كما صنع بالأمس، فصلى الغداة، ثم قال: ما بين الصلاتين وقت».

ورواه أبو الرداد، عن برد، عن عطاء عن جابر، مثله سواء إلا أنه قال في اليوم الثاني في المغرب: ثم جاءه حين وجبت الشمس لوقت واحد - فذكره. قال: ثم جاء نحو ثلث الليل للعشاء - فذكره قال: ثم جاء حين أضاء الصبح، ولم يقل والنجوم بادية مشتبكة.

أخبرناه سعيد بن عثمان النحوي، قال: حدثنا أحمد بن دحيم بن خليل، قال: حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الصواف، قال: حدثنا أبو الرداد عمرو بن بشر الحارثي فذكره بإسناده.

وأما حديث أبي سعيد الخدري: فحدثناه عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبدالله بن مسرور، قال: حدثنا عيسى بن مسكين - وحدثنا قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعيد، قال: حدثنا أحمد بن عمرو، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا سعيد بن الحكم، قال: حدثنا ابن لهيعة قال: حدثني بكير بن الأشج عن عبد الملك بن سعيد بن سويد الساعدي، أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول: قال رسول الله ﷺ: «أمني جبريل في الصلاة، فصلى الظهر حين زاغت الشمس، وصلى العصر حين كانت الشمس قائمة، وصلى المغرب حين غابت الشمس، وصلى العشاء حين غاب الشفق، وصلى الفجر حين طلع الفجر، ثم جاء يوما ثانيا فصلى الظهر وظل كل إنسان مثله، وصلى العصر والقيء قامتان، وصلى المغرب حين غربت الشمس في وقت واحد، وصلى العشاء ثلث الليل، وصلى الصبح حين كادت الشمس أن تطلع، ثم قال: الصلاة فيما بين هذين الوقتين».

فهذا ما في إمامة جبريل النبي عليهما السلام من صحيح الآثار، ولا خلاف بين أهل العلم، وجماعة أهل السير، أن الصلاة إنما فرضت على النبي ﷺ

بمكة، في حين الإسراء حين عرج به إلى السماء ولكنهم اختلفوا في هياتها حين فرضت، فروى عن عائشة أنها فرضت ركعتين، ركعتين، ثم زيد في صلاة الحضر، فأكلمت أربعاً، وأقرت صلاة السفر على ركعتين. وبذلك قال الشعبي، وميمون بن مهران، ومحمد بن إسحاق.

وروى عن ابن عباس أنها فرضت في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وقال نافع بن جبير - وكان أحد علماء قريش بالنسب وأيام العرب والفقه، وهو راوية حديث ابن عباس في إمامة جبريل: أنها فرضت في أول ما فرضت أربعاً إلا المغرب، فإنها فرضت ثلاثاً والصبح ركعتين. وكذلك قال الحسن بن أبي الحسن البصري، وهو قول ابن جريج، وروى عن النبي ﷺ، من حديث القشيري، وغيره ما يوافق ذلك. ولم يختلفوا في أن جبريل هبط صبيحة ليلة الإسراء عند الزوال فعلم النبي ﷺ الصلاة، ومواقيتها، وهياتها، وقال أبو إسحاق الحربي: أول ما فرضت بمكة، فركعتان في أول النهار، وركعتان في آخره وذكر حديث عائشة قالت: «فرض رسول الله ﷺ الصلاة ركعتين - . . .»، ثم زاد فيها في الحضر، هكذا حدث به الحربي، عن أحمد بن الحجاج، عن ابن المبارك، عن ابن عجلان، عن صالح بن كيسان، عن عروة عن عائشة، قالت: فرض رسول الله ﷺ الصلاة ركعتين ركعتين، الحديث وليس في حديث عائشة، هذا دليل على صحة ما ذهب إليه من قال: أن الصلاة فرضت ركعتين في أول النهار، وركعتين في آخره، وليس يوجد هذا في أثر صحيح، بل في حديث عائشة دليل على أن الصلاة التي فرضت ركعتين، هي الصلوات الخمس، ثم زيد في صلاة الحضر، وأقرت صلاة السفر، لأن الإشارة بالالف واللام إلى الصلاة في حديث عائشة هذا إشارة إلى الصلاة المعهودة وهذا هو الظاهر المعروف في الكلام.

وقد أجمع العلماء أن الصلوات الخمس إنما فرضت في الإسراء، والظاهر من حديث عائشة أنها أرادت تلك الصلاة، والله أعلم.

حدثنا محمد بن إبراهيم قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا محمد بن هاشم البعلبكي، قال: أخبرنا الوليد بن مسلم، قال: أخبرني أبو عمرو يعنى الأوزاعي أنه سأل الزهري عن صلاة رسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة إلى المدينة، فقال: أخبرني عروة، عن عائشة قالت: « فرض الله الصلاة على رسوله أول ما فرضها ركعتين ركعتين، ثم أتمت في الحضر أربعاً وأقرت صلاة السفر على الفريضة الأولى ».

فهذا ومثله يدل على أنها الصلاة المعهودة، وهي الخمس المفترضة في الإسرائاء لاصلاتان ومن ادعى غير ذلك كان عليه الدليل من كتاب أو سنة، ولا سبيل له إليه . . .

وقال جماعة من أهل العلم أن النبي ﷺ لم تكن عليه صلاة مفروضة قبل الإسرائاء، إلا ما كان أمر به من صلاة الليل، على نحو قيام رمضان، من غير توقيت ولا تحديد، لا لركعات معلومات، ولا لوقت محصور، وكان ﷺ، يقوم أدنى من ثلثي الليل، ونصفه، وثلثه، وقام المسلمون معه نحواً من حول، حتى شق عليهم ذلك فأنزل الله عز وجل التوبة عليهم، والتخفيف في ذلك، ونسخه وحطه بقوله: ﴿علم أن لن تحصوه فتاب عليكم﴾، فاقروا ما تيسر من القرآن ﴿، فنسخ آخر السورة أولها فضلاً منه ورحمة، فلم تبق في الصلاة فريضة إلا الخمس ألا تروا إلى حديث طلحة بن عبيد الله في الأعرابي النجدي، إذ سأل رسول الله ﷺ عما عليه من الصلاة، فقال له: «الصلوات الخمس»، فقال هل علي غيرها؟ قال: «لا» .

وذكر وكيع عن مسعر عن سماك الحنفي قال سمعت ابن عباس يقول: «لما أنزلت ﴿يأيتها المزمل﴾ كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان حتى نزلت آخرها وكان بين آخرها وأولها حول» .

وعن عائشة مثله بمعناه وقالت: «فجعل قيام الليل تطوعاً بعد فريضة» .

وعن الحسن مثله، قال: أنزلت الرخصة بعد حول.

**قال أبو عمر:** روى مالك بن مغول عن الزبير بن عدى عن طلحة بن مصرف عن مرة عن عبد الله بن مسعود، قال: «لما أسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدره المنتهى، وهى في السماء السادسة، وإليها ينتهى ما يعرج به من الأرواح فيقبض منها، وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها، قال: وأعطى رسول الله ﷺ عندها ثلاثاً: الصلوات الخمس، وخواتم سورة البقرة، وغفر لمن مات من أمته لا يشرك به شيئاً».

وأما حديث الإسراء: فحدثنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال: حدثنا سعيد بن السكن قال: حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري، وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا أحمد بن زهير، وحدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد أن أباه أخبره قال: أخبرنا عبد الله بن يونس، قال: أخبرنا بقي بن مخلد، قالوا جميعاً: حدثنا هبة بن خالد قال: حدثنا هشام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، قال البخاري: وقال لي خليفة: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا سعيد وهشام قالوا: حدثنا قتادة، قال: حدثنا أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، وقال بقي: حدثنا محمد بن المثني، قال حدثنا ابن أبي عدى، عن سعيد، عن قتادة، عن أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة، والألفاظ متقاربة، والمعنى واحد، أن نبي الله ﷺ حدثهم عن ليلة أسري به، قال: «بينما أنا في الحطيم، وربما قال: في الحجر، عند البيت مضطجعاً» بين النائم واليقظان، إذ أتى آت فسمعت قائلاً يقول: أحد الثلاثة بين الرجلين فأخذني فشق من نحري إلى مرق بطني واستخرج قلبي، ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة حكمة وإيماناً، فغسل قلبي، وأتيت بدابة أبيض دون البغل وفوق الحمار، وهو البراق، فحملت عليه، فانطلق بي جبريل، حتى أتيت سماء الدنيا، فاستفتح»- وساقوا الحديث بتمامه إلى قوله: «ثم فرضت علي الصلاة، خمسون صلاة كل يوم، فأقبلت فمررت على موسى فقال: بم أمرت؟ قلت: أمرت بخمسين صلاة كل يوم، قال: إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم، وإني قد أخبرت الناس قبلك، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة، فارجع إلى

ربك فاسأله التخفيف لأمتك، فرجعت، فوضع عني عشرا فجعلها أربعين ثم مثله، ثم ثلاثين، ثم مثله فجعلها عشرين، ثم مثله فجعلها عشرا فأتيت موسى فقال مثله، فجعلها خمسا، فأتيت موسى، فقال: ما صنعت؟ قلت: جعلها خمسا، فقال مثله، فقلت - سلمت - وساق بقى بن مخلد الألفاظ بتمامها، وترداد المسألة في ذلك، ولم يقل: ثم مثله ثم مثله، ثم قال هاهنا: قد سألت ربي حتى استحييت، ولكنني أرضى وأسلم، فلما جاوزت نادى مناد.

وقال البخاري: فنودي، ثم اتفقا «أن قد أمضيت فريضتي، وخففت عن عبادي»<sup>(١)</sup>.

ورواه الليث عن يونس، عن ابن شهاب، عن أنس، عن أبي ذر، عن النبي ﷺ مثله. وفتادة أحسن سياقة لهذا الحديث.

ورواه أبو ضمرة: أنس بن عياض، عن يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، عن أنس، عن أبي وليس بشيء، وإنما هو عن أبي ذر والله أعلم.

**قال أبو عمر:** احتج من زعم أن جبريل صلى بالنبي ﷺ في اليوم الذي يلي ليلة الإسراء مرة واحدة الصلوات كلها لا مرتين على ظاهر حديث مالك في ذلك بما حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير: قال حدثنا هذبة بن خالد، عن همام، عن فتادة قال: فحدثنا الحسن أنه ذكر له أنه لما كان عند صلاة الظهر نودي أن الصلاة جامعة، ففزع الناس فاجتمعوا إلى نبيهم، ﷺ فصلى بهم الظهر أربع ركعات، يؤم جبريل محمدا، ويؤم محمد الناس، يقتدى الناس بمحمد، لا يسمعون فيهن قراءة، ثم سلم جبريل، على محمد، وسلم محمد على الناس، فلما سقطت الشمس نودي أن الصلاة جامعة ففزع الناس، واجتمعوا إلى نبيهم، فصلى بهم العصر أربع ركعات، لا يسمعون فيهن قراءة وهي أخف، يؤم جبريل محمداً

(١) فتح الباري (٦/٣٤٨).

ويؤم محمد الناس، يقتدي محمد بجبريل، ويقتدي الناس بمحمد، ثم سلم جبريل على محمد، وسلم محمد على الناس، فلما غابت الشمس نودي، الصلاة جامعة، ففزع الناس، واجتمعوا إلى نبيهم، فصلّى بهم ثلاث ركعات، أسمعهم القراءة في ركعتين، وسبح في الثالثة - يعنى به قام ولم يظهر القراءة، يؤم جبريل محمداً، ويؤم محمد الناس، ويقتدي محمد بجبريل، ويقتدي الناس بمحمد ﷺ، ثم سلم جبريل على محمد وسلم محمد على الناس، فلما بدت النجوم نودي أن الصلاة جامعة، ففزع الناس واجتمعوا إلى نبيهم، فصلّى أربع ركعات، أسمعهم القراءة في ركعتين، وسبح في الآخرين، يؤم جبريل محمداً ويؤم محمد الناس، يقتدي محمد بجبريل، ويقتدي الناس بمحمد، ثم سلم جبريل على محمد، وسلم محمد على الناس، ثم رقدوا ولا يدرون أيزادون أم لا، حتى إذا طلع الفجر نودي: أن الصلاة جامعة، ففزع الناس واجتمعوا إلى نبيهم، فصلّى به ركعتين أسمعهم فيهما القراءة يؤم جبريل محمداً ويؤم محمد الناس، يقتدي محمد بجبريل ويقتدي الناس بمحمد، ثم سلم جبريل على محمد، وسلم محمد على الناس، صلى الله على جبريل ومحمد وسلم تسليماً كثيراً.

ففي هذا الخبر أن جبريل لم يصل الصلوات الخمس بالنبي، ﷺ إلا مرة واحدة، وهو وإن كان مرسلًا فإنه حديث حسن مهذب.

واحتجوا أيضاً بما حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير وعبيد بن عبد الواحد، قالوا: حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن اسحاق، عن عتبة بن مسلم مولى تيم، عن نافع بن جبير، قال: وكان نافع كثير الرواية، عن ابن عباس قال: لما فرضت الصلاة، وأصبح النبي ﷺ.

وذكره عبد الرزاق عن ابن جريج<sup>(١)</sup> قال: لما أصبح النبي ﷺ من الليلة التي أسري به فيها، لم يرعه إلا جبريل ينزل ﷺ حين زاغت الشمس، ولذلك سميت الأولى، فأمر فصيح بأصحابه: الصلاة جامعة، فاجتمعوا فصلى جبريل ﷺ بالنبي ﷺ وصلى النبي ﷺ بالناس، طول الركعتين الأولين، ثم قصر الباقيتين، [ثم] <sup>(٢)</sup> سلم جبريل على النبي ﷺ وسلم النبي على الناس، ثم نزل في العصر على مثل ذلك، ففعلوا كما فعلوا في الظهر، ثم نزل في أول الليل فصيح: الصلاة جامعة، فصلى جبريل بالنبي عليه السلام وصل النبي، عليه السلام بالناس، طول في الأولين، وقصر في الثالثة، ثم سلم جبريل على النبي، ﷺ وسلم النبي ﷺ على الناس، ثم لما ذهب ثلث الليل نزل فصيح: الصلاة جامعة، فاجتمعوا فصلى جبريل بالنبي ﷺ وصلى النبي ﷺ بالناس، فقرأ في الأولين فطول وجهر وقصر في الثانية، ثم سلم جبريل على النبي عليهما السلام، وسلم النبي عليه السلام على الناس، فلما طلع الفجر صيح: الصلاة جامعة، فصلى جبريل بالنبي ﷺ وصلى النبي ﷺ بالناس، فقرأ فيهما فجهر وطول، ورفع صوته، وسلم جبريل على النبي عليهما السلام، وسلم النبي ﷺ على الناس.

**قال أبو عمر:** قوله «الصلاة جامعة»؛ لأنه لم يكن يومئذ أذان، وإنما كان الأذان بالمدينة بعد الهجرة بعام أو نحوه، حين أريه عبد الله بن زيد في النوم، فقال من ذكرنا قوله: حديث نافع بن جبير هذا، مثل حديث الحسن في أن جبريل لم يصل في وقت فرض الصلاة بالنبي ﷺ الصلوات الخمس، إلا مرة واحدة. وهو ظاهر حديث مالك.

والجواب عن ذلك ما تقدم ذكرنا له من الآثار الصحاح المتصلة في إمامة

(١) المصنف (١٧٧٣)، (٢٠٣٠) وفيه عن ابن جريج قال: قال نافع بن جبير وغيره. وهذا ليس فيه تصريح ابن جريج بالسماع من ابن جبير، وابن جريج، مدلس وفي إسناد ابن عبد البر السابق عن عنة ابن إسحاق وهو مدلس.

(٢) زيادة من: (أ).



جبريل لوقتین، وقوله: ما بین هذین وقت، وفيها زیادة یجب قبولها، والعمل بها، لنقل العدول لها، وليس تقصیر من قصر، عن حفظ ذلك، واتقانه، والاتیان به، بحجة، وإنما الحجة فی شهادة من شهد، لا فی قول من قصر عن حفظ ذلك وأجمل واختصر، على أن هذه الآثار منقطعة، وإنما ذكرناها لما وصفنا، ولأن فیها أن الصلاة فرضت فی الحضر أربعاً لركعتین، على خلاف ما زعمت عائشة. وقال بذلك جماعة، وردوا حدیث عائشة، وإن كان إسناده صحيحاً، بضروب من الاعتلال، سنذكر ذلك كله أو بعضه فی باب صالح بن كيسان<sup>(١)</sup>، من كتابنا هذا إن شاء الله، فعنه روى مالك حدیث عائشة: أن الصلاة فرضت ركعتین ثم زيد فی صلاة الحضر.

ومن حجة من ذهب إلى أن الصلاة فرضت أربعاً فی الحضر، وفي السفر ركعتین، ولم یزد فی شيء من ذلك ولا نقص، ما حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا عمرو بن علي قال: أخبرنا يحيى وعبد الرحمن، قالوا: حدثنا أبو عوانة عن بكير بن الأخنس، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: «فرضت الصلاة على لسان النبي ﷺ فی الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتین، وفي الخوف ركعة»<sup>(٢)</sup>.

**قال أبو عمر:** یعنی مع الإمام، ثم يتمون بركعة أخرى، والله أعلم. وقد قيل: أن ركعة تجزئ فی الخوف، وليس هذا موضع ذكر اختلافهم فی صلاة الخوف.

وقالت طائفة: فرضت الصلاة على حسب ما قد استقر عليه فی إجماع المسلمين، وقصر الصلاة فی السفر، كان بعد ذلك رخصة من الله عز وجل وصدقة وتوسعة، ورحمة، قالوا ولم يقصر رسول الله ﷺ - أمنا - بعد نزول آية القصر فی صلاة الخوف، وكان نزولها بالمدينة، وفرضت الصلاة بمكة.

واحتجوا بآثار سنذكرها فی باب ابن شهاب عن رجل من آل خالد بن أسيد، إن شاء الله تعالى: لأنه موضعها<sup>(٣)</sup>.

(١)، (٣) انظر كتاب قصر الصلاة باب رقم (٢) حدیث رقم (٢)، (١).

(٢) أخرجه مسلم: (٥/٢٧٥).

ومن حجتهم أيضا ما حدثناه أحمد بن فتح، وعبد الرحمن بن يحيى، قالوا: حدثنا عبد العزيز بن محمد بن أبي رافع البغدادي بمصر، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا وهيب بن خالد قال: حدثنا عبد الله بن سودة القشيري، عن أبيه، عن أنس بن مالك: رجل منهم، أتى المدينة، وأتى النبي ﷺ وهو يتغدى، فقال: هلم إلى الغداء، فقال: يا نبي الله! إني صائم، فقال له النبي ﷺ: «إن الله وضع عن المسافر الصوم، وشطر الصلاة» قالوا: ووضع لا يكون إلا من فرض متقدم، والله أعلم.

وروى هذا الحديث أيوب وأبو قلابه، وأبو هلال الراسبي، وجماعة من علماء البصرة مثله، ولكنه حديث فيه من رواية أبي قلابه وأبي هلال اضطراب كثير. وأما قول الشعبي، وميمون بن مهران، وابن إسحاق: الصلاة فرضت ركعتين، ثم زيد في صلاة الحضرة، فذكر ابن أبي شيبة قال: حدثنا عبيدة بن حميد، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي، قال: أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين، فلما أتى النبي ﷺ المدينة زاد مع كل ركعتين، ركعتين إلا المغرب.

**قال أبو عمر:** قول الشعبي هذا، أصله من حديث عائشة، وقد يمكن أن يأخذه عن الأسود أو مسروق، عن عائشة، فأكثر ما عنده عن عائشة هو عنهما، وروى يونس بن بكير، عن سالم مولى أبي المهاجر، قال: سمعت ميمون بن مهران يقول: كان أول الصلاة مثنى، ثم صلى رسول الله ﷺ أربعاً. فصارت سنة، وأقرت الركعتان للمسافر، وهي تمام وهذا إسناد لا يحتج بمثله.

وقوله: فصارت سنة، قول منكر. وكذلك استثناء الشعبي المغرب وحدها، ولم يذكر الصبح، قول لا معنى له، ومن قال بهذا من أهل السير قال: إن الصلاة أتمت بالمدينة بعد الهجرة بشهر وأربعة أيام.

وقد أجمع المسلمون أن فرض الصلاة في الحضرة أربع، إلا المغرب والصبح، ولا يعرفون غير ذلك عملاً ونقلًا مستفيضًا، ولا يضرهم الاختلاف

فيما كان أصل فرضها، وإنما فائدة قول عائشة: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين - إن صح قولها، إيجاب فرض القصر في السفر، وسنين اختلاف العلماء في ذلك ووجه الصواب فيه - إن شاء الله - في باب صالح بن كيسان من كتابنا هذا بحول الله (١).

وأجمعوا أن فرض الصلاة إنما كان في حين الإسراء. واختلفوا في تاريخ الإسراء، فقال أبو بكر: محمد بن علي بن القاسم الذهبي في تاريخه: ثم أسري بالنبي ﷺ من مكة إلى بيت المقدس، وعرج به إلى السماء، بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا.

**قال أبو عمر:** لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي، ولم يسند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم، ولا رفعه إلى من يحتج به عليهم.

وقال أبو إسحاق الحربي: فلما كانت ليلة سبع وعشرين من ربيع الأول، قبل الهجرة بسنة، أسري برسول الله ﷺ، وفرض عليه خمسون صلاة، ثم نقصت إلى خمس صلوات، فأتاه جبريل فأمه عند البيت فصلى الظهر أربعاً، والعصر أربعاً، والمغرب ثلاثاً، والعشاء أربعاً والفجر ركعتين، كل ذلك نحو بيت المقدس.

فلما كان الموسم من هذه السنة، لقيه الأنصار فبايعوه ثم انصرفوا، وذكر قصة البراء بن معرور، وصلاته إلى الكعبة وحده، دون النبي ﷺ، ودون الناس، وقصته مشهورة عند جميع أهل العلم بالسير والأثر، وهكذا قال: إن صلاة جبريل بالنبي ﷺ كانت بمكة، إلى بيت المقدس، وهذا موضع قد خالفه فيه من هو أكبر منه، وروى ابن وهب عن موسى عن ابن شهاب، أن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أخبره: أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة مهاجراً، صلى نحو بيت المقدس اثني عشر شهراً، وقد ذكر ابن شهاب أن في صلاته بمكة اختلافاً، قيل: كانت صلاته إلى الكعبة، وقيل: إلى بيت المقدس.

(١) انظر كتاب قصر الصلاة باب رقم (٢) حديث رقم (٢).

وروى همام عن قتادة قال: كانوا يصلون إلى بيت المقدس، ورسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة، وبعد ما هاجر رسول الله ﷺ صلى إلى بيت المقدس، ستة عشر شهرا.

وهكذا قال في الإسراء إنه كان قبل الهجرة بسنة، وهو قول موسى بن عقبة.

واختلف في ذلك عن ابن شهاب، فحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا محمد بن فليح، عن موسى بن عقبة، عن ابن شهاب قال: ثم أسرى برسول الله ﷺ إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة، وفرض الله عليه الصلاة قال ابن شهاب: وزعم ناس والله أعلم أنه كان يسجد نحو بيت المقدس ويجعل وراء ظهره الكعبة وهو بمكة، ويزعم ناس أنه لم يزل مستقبل الكعبة حتى خرج منها، فلم قدم المدينة استقبل بيت المقدس قال: فقد اختلف في ذلك، والله أعلم.

قال أبو عمر: الاختلاف - كما قال ابن شهاب - في صلاته بمكة هل كانت إلى الكعبة، أو إلى بيت المقدس، وسنذكر ذلك بعد إن شاء الله.

قال أبو عمر: هكذا قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الإسراء كان قبل الهجرة بسنة.

قال أبو عمر: وذلك بعد مبعثه بسبع سنين، أو باثنتي عشرة سنة، على حسب اختلافهم في مقامه بمكة بعد مبعثه، على ما قدمنا ذكره في باب ربيعة.

وروى يونس عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة قالت: «توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة»، قال ابن شهاب: وذلك بعد مبعث النبي ﷺ، بسبعة أعوام، وخالفه الواقسي عن ابن شهاب فقال: أسرى به بعد مبعثه بخمس سنين.

قرأت على عبد الله بن محمد بن يوسف، أن محمد بن أحمد بن يحيى

حدثهم، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن زياد قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي قال: حدثنا يونس بن بكير قال: حدثنا عثمان بن عبد الرحمن، عن الزهري، قال: فرضت الصلاة بمكة بعد ما أوحى الله إلى النبي ﷺ بخمس سنين، وفرض الصيام بالمدينة قبل بدر، وفرضت الزكاة والحج بالمدينة، وحرمت الخمر بعد أحد.

وقال ابن إسحاق: أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وهو بيت المقدس، وقد فشا الإسلام بمكة، وفي القبائل كلها.

قال يونس بن بكير وغيره عن ابن إسحاق: ثم إن جبريل أتى النبي ﷺ حين افترضت عليه الصلاة - يعنى في الإسراء: فهمز له بعقبه في الوادي فانفجرت عين ماء مزن، فتوضأ جبريل، ومحمد ينظر، فوضأ وجهه - واستنشق ومضمض، ومسح برأسه وأذنيه ورجليه إلى الكعبين، ونضح فرجه، ثم قام يصلى ركعتين وأربع سجعات، فرجع رسول الله ﷺ، وقد أقر الله عينه، وطابت نفسه، وجاءه ما يجب من أمر الله تعالى. فأخذ بيد خديجة ثم أتى بها العين، فتوضأ كما توضأ جبريل. ثم ركع ركعتين، وأربع سجعات هو وخديجة ثم كان هو وخديجة يصليان سواء.

**قال أبو عمر:** هذا يدل على أن الإسراء كان قبل الهجرة بأعوام لأن خديجة توفيت قبل الهجرة بخمس سنين، وقد قيل بثلاثة أعوام، وقيل: بأربع سنين، وقد ذكرنا القائلين بذلك في باب خديجة من كتاب الصحابة.

وقول ابن إسحاق مخالف لقول ابن شهاب في الإسراء، على أن ابن شهاب قد اختلف عنه في ذلك على ما ذكرنا من رواية ابن عقبة، ورواية يونس، ورواية الوقاصي وهي روايات مختلفات على مانرى.

وحدثنا عبد الوارث: حدثنا قاسم: حدثنا أحمد بن زهير: حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا حماد، عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت: «فتزوجني رسول الله ﷺ، بعد متوفى خديجة، وبعد تحويله إلى المدينة بستين أو ثلاث».

وأما صلاته إلى الكعبة: فإن ابن جريج ذكر في تفسيره رواه عنه حجاج وغيره، وذكره سنيد، عن حجاج، عن ابن جريج، قال: صلى النبي ﷺ أول ما صلى إلى الكعبة، ثم صرف إلى بيت المقدس، فصلت الأنصار نحو بيت المقدس قبل قدومه عليه السلام بثلاث حجج، وصلى النبي ﷺ بعد قدومه ستة عشر شهرا، ثم وجهه الله إلى الكعبة - البيت الحرام، هكذا قال ابن جريج: أن أول صلاة رسول الله ﷺ كانت إلى الكعبة، وهذا أمر قد اختلف فيه، وأحسن شيء روى في ذلك ما حدثناه خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو الطيب: وجيه بن الحسن بن يوسف، قال: حدثنا بكار بن قتيبة أبو بكرة القاضي سنة سبعين ومائتين، قال: حدثنا يحيى بن حماد قال: حدثنا أبو عوانة، عن سليمان بن مجاهد، عن ابن عباس قال: «كان رسول الله ﷺ يصلي نحو بيت المقدس وهو بمكة، والكعبة بين يديه، وبعد ما هاجر إلى المدينة ستة عشر شهرا، ثم صرف إلى الكعبة».

وروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: «كان أول مانسخ من القرآن القبلة وذلك أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة، وكان أكثر أهلها اليهود أمره الله أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهرا، ثم انصرف إلى الكعبة - وقد ذكرنا الخبر بهذا عن ابن عباس من وجوه في باب عبد الله بن دينار، والحمد لله (١)».

ففي قول ابن عباس هذا من الفقه أن الصلاة لم ينسخ منها شيء قبل القبلة، وفيه أنه كان يصلي بمكة إلى الكعبة، وهو ظاهره أنه لم يصل إلى بيت المقدس إلا بالمدينة، وقد يحتمل غيره، وسنذكر الآثار في صلاته إلى بيت المقدس - وتحويله بعد إلى الكعبة في باب يحيى بن سعيد إن شاء الله (٢).

وقال أبو إسحاق الحربي: ثم قدم رسول الله ﷺ المدينة في ربيع الأول،

(١) انظر كتاب القبلة باب رقم (٤) حديث رقم (١).

(٢) انظر كتاب القبلة باب رقم (٤) حديث رقم (٢).

فصلى إلى بيت المقدس تمام سنة إحدى عشرة، وصلى من سنة ثنتين ستة أشهر، ثم حولت القبلة في رجب.

وقال موسى بن عقبة، وإبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن عبدالرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، أن القبلة صرفت في جمادى.

وقال الواقدي: إنما صرفت صلاة الظهر يوم الثلاثاء في النصف من شعبان، وأما قول ابن اسحاق أنه صلى حيثئذ ركعتين وأربع سجعات فأظنه أخذه - والله أعلم، من قول عائشة.

وأما قوله: أن رسول الله توضعاً حيثئذ، وأن جبريل نزل عليه يومئذ بالوضوء. فإنما أخذه، والله أعلم، من حديث زيد بن حارثة.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن. قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا الحسن بن موسى، قال: حدثنا عبد الله ابن لهيعة، قال: حدثنا عقيل بن خالد، عن ابن شهاب الزهري، عن عروة، عن أسامة بن زيد، عن أبيه زيد بن حارثة، أن النبي ﷺ، في أول ما أوحى إليه، أتاه جبريل عليه السلام فعلمه الوضوء، فلما فرغ من الوضوء أخذ غرفة من ماء، فنضح بها فرجه.

وأما قوله في الحديث، أن عمر بن عبد العزيز أخر الصلاة يوماً، فمعناه والله أعلم أنه أخرها حتى خرج الوقت المستحب المرغوب فيه، ولم يؤخرها حتى غربت الشمس، وقوله: أخر الصلاة يوماً، الأغلب فيه والله أعلم، وأنه لم يكن ذلك كثيراً منه، ولو كان ذلك كثيراً ما قيل: يوماً، وإن كانت ملوك بني أمية على تأخير الصلاة. كان ذلك شأنهم قديماً من زمن عثمان، وقد كان الوليد بن عقبة يؤخرها في زمن عثمان، وكان ابن مسعود ينكر ذلك عليه، ومن أجله حدث ابن مسعود بالحديث في ذلك، وكانت وفاة ابن مسعود في خلافة عثمان.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا

إسحاق بن الحسن الحربي قال: حدثنا أبو طالب الهروي، قال: حدثنا أبو بكر بن عياش، قال: حدثنا عاصم، قال زر قال عبد الله، قال رسول الله ﷺ: «لعلكم تدركون أقواما يؤخرون الصلاة، فإن أدركتموهم فصلوا في بيوتكم الوقت الذي تعرفون، وصلوا معهم واجعلوها سبحة».

وبهذا الإسناد عن أبي بكر بن عياش، عن عبد العزيز بن رفيع، عن إبراهيم، عن علقمة عن عبد الله، عن النبي ﷺ - أخبرنا محمد بن زكريا قال: حدثنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا أحمد بن خالد. قال: حدثنا مروان بن عبد الملك، قال: حدثنا أبو سعيد الأشج، قال: حدثنا حفص بن غياث، عن عبيدة - يعني ابن معتب قال: كنا نصلي مع الحجاج الجمعة، ثم ننصرف فنبادر مسجد سماك نصلي المغرب.

وذكر عبد الرزاق، عن معمر، عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن القاسم ابن عبد الرحمن قال: أخر الوليد بن عقبة الصلاة مرة، فأمر ابن مسعود المؤذن فثوب بالصلاة، ثم تقدم فصلى بالناس، فأرسل إليه الوليد، ما صنعت؟ أجاك من أمير المؤمنين حدث أم ابتدعت؟ فقال ابن مسعود: «كل ذلك لم يكن، ولكن أبى الله ورسوله أن نتظرك بصلاتنا، وأنت في حاجتك».

وذكر معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن ابن مسعود، أن النبي ﷺ قال له: «كيف بك يا أبا عبد الرحمن إذا كان عليك أمراء يطفون السنة، ويؤخرون الصلاة عن ميقاتها؟ قال: فكيف تأمرني يا رسول الله؟ فقال النبي ﷺ: يسألني ابن أم عبد: كيف يفعل؟ لا طاعة لمخلوق في معصية الله»<sup>(١)</sup>.

فإن ظن ظان أن في هذا الخبر دليلا على أنهم كانوا يؤخرونها حتى يخرج الوقت كله، ولهذا استحقوا اسم العصيان لله، قيل له: يحتمل أن يكون قوله، خرج على جملة طاعة الله وعصيانه في سائر الأمور، وعلى أنه لا يؤمن على من كان شأنه تأخيرها أبدا أن يفوته الوقت.

(١) أخرجه أحمد (٤٠٩/١) وابن خثيم فيه لين، والحديث أخرجه مسلم (٢٠٧/٥) من حديث أبي ذر بمعناه ..



وأما الآثار عنهم فتدل على ما ذكرنا، وروى معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن ابن مسعود قال لأصحابه يوماً: إني لا ألوكم عن الوقت، فصلى بهم الظهر، حسبه قال: حين زالت الشمس ثم قال: إنه سيكون عليهم أمراء يؤخرون الصلاة فصلوا الصلاة لوقتها، فإن أدركتكم معهم فصلوا.

ومعمر عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن ابن مسعود، قال: «إنكم في زمان قليل خطبائه، كثير علمائه يطيلون الصلاة، ويقصرون الخطبة، وأنه سيأتي عليكم زمان كثير خطبائه، قليل علمائه، يطيلون الخطبة، ويؤخرون الصلاة حتى يقال: هذا شرق الموتى، [قلت] (١) له: ما شرق الموتى؟ قال: إذا أصفرت الشمس جداً، فمن أدرك ذلك فليصل الصلاة لوقتها، فإن احتبس فليصل معهم، وليجعل صلاته وحده الفريضة، وصلاته معهم تطوعاً».

ومما يدل على ذلك أن الفقهاء في ذلك الزمان كانوا يصلون معهم، ويأمرون بذلك روى معمر عن رجل عن الحسن، وعن الزهري وقتادة أنهم كانوا يصلون مع الأمراء وإن أخروا، ومعمر عن ثابت قال: خطب الحجاج يوم الجمعة فأخر الصلاة فجعل إنسان يريد أن يثب إليه، ويحبسه الناس.

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: رأيت إماماً يؤخر الصلاة حتى يصلها مفرطاً فيها؟ فقال: صل معهم الجماعة أحب إلى، قلت له: فما لك لا تنتهي إلى قول ابن مسعود في ذلك؟ قال الجماعة أحب إلى، ما لم تفت، قلت: وإن أصفرت الشمس للغروب، ولحقت برؤوس الجبال، قال: نعم، ما لم تفت وعن الثوري، عن الأعمش عن النخعي، وخيثمة، أنهما كانا يصليان الظهر والعصر مع الحجاج، وكان يمسي وعن ابن جريج عن عطاء، قال: أخر الوليد مرة الجمعة حتى أمسى قال: فصليت الظهر قبل أن أجلس، ثم صليت العصر وأنا جالس، وهو يخطب، قال: أضع يدي على ركبتي وأومئ برأسي، وعن الثوري عن محمد بن اسماعيل قال: رأيت سعيد بن

(١) كذا في: (١) ووقع في المطبوع: [قال].

جبير، وعطاء بن أبي رباح، وآخر الوليد بن عبد الملك الصلاة، فرأيتهما يومئذ إيماء وهما قاعدان وعن الثوري عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق وأبي عبيدة، أنهما كانا يصليان الظهر إذا حانت الظهر، وإذا حانت العصر صليا العصر في المسجد مكانهما، وكان ابن زياد يؤخر الظهر والعصر. وعن إسرائيل، عن عامر بن شقيق عن شقيق قال: كان يأمرنا أن نصلي الجمعة في بيوتنا، ثم نأتي المسجد، وذلك أن الحجاج كان يؤخر الصلاة.

وذكر سنيد: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش عن مسلم بن صبيح أبي الضحى قال: رأيت مسروقا وأبا عبيدة بن عبد الله، مع بعض الأمراء وآخر الوقت فأوميا في وقت الصلاة، ثم جلسا حتى صليا معه تلك الصلاة، قال: فرأيتهما فعلا ذلك مرارا.

قال: وحدثنا أبو معاوية عن محمد بن أبي إسماعيل قال: رأيت سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح، وآخر الوليد بن عبد الملك الصلاة عن وقتها، فرأيتهما يومئذ في وقت الصلاة، ثم جلسا حتى صليا معه.

وروى محمد بن الصباح الدولابي قال: حدثنا جرير، عن أبي فروة: عروة بن الحارث الهمداني عن إياس قال: تذاكرنا الجمعة، واجتمع قراء أهل الكوفة أن يدعوا الصلاة مع الحجاج: لأنه كان يؤخرها حتى تكاد تغيب الشمس، فتذاكروا ذلك، وهموا أن يجمعوا عليه، فقال شاب منهم: ما أرى ما تفعلون شيئا ما للحجاج تصلون: إنما تصلون لله عز وجل، فاجتمع رأيهم على أن يصلوا معه.

قال أبو عمر: إنما صلى من صلى إيماء وقاعدا لخوف خروج الوقت، وللخوف على نفسه القتل والضرب، والله أعلم.

ومن كان شأنه التأخير لم يؤمن عليه فوات الوقت وخروجه، عصمنا الله برحمته.

وحدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا عبد الرحمن بن عمر بن راشد بدمشق قال: حدثنا أبو زرعة، قال: حدثنا أبو مسهر قال: حدثنا سعيد بن عبد العزيز، قال: كانوا يؤخرون الصلاة في أيام الوليد بن عبد الملك ويستحلفون الناس أنهم ماضوا، فأتى عبد الله بن أبي زكرياء فاستحلف أنه ما صلى، فحلف أنه ما صلى، وقد كان صلى، وأتى مكحول فقال: فلم جئنا إذن؟ فترك.

وحديث أبي ذر، عن النبي ﷺ، في الأمراء المذكورين حديث صحيح، ويقال: أن أبا ذر لم يخرج من المدينة والشام إلا على إنكاره عليهم تأخير الصلاة، ولا يصح عندي إخراجهم من المدينة على ذلك. والله أعلم.

حدثنا خلف بن سعيد: حدثنا عبد الله بن محمد بن علي قال: حدثنا أحمد بن خالد قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنا عبد الرزاق، قال: حدثنا الثوري، عن أيوب، عن أبي العالية قال: أخر عبید الله بن زياد الصلاة، فسألت عبد الله بن الصامت، فضرب فخذي ثم قال: سألت خليلي أبا ذر، فضرب فخذي، ثم قال: سألت خليلي - يعني النبي ﷺ - فضرب فخذي، ثم قال: «صل الصلاة لوقتها، فإن أدركتك فصل معهم، ولا تقولن: إني قد صليت فلا أصلي»<sup>(١)</sup>.

وحدثنا أحمد بن قاسم، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة قال: حدثنا أحمد بن إسحاق، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا أيوب، عن أبي العالية البراء قال: أخرت الصلاة على عهد عبید الله بن زياد فمر بي عبد الله بن الصامت فذكر نحوه بمعناه.

وقرأت على عبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ، حدثهم قال: حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر، كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يمسون الصلاة أو قال:

(١) أخرجه مسلم (٢٠٩/٥).

يؤخرون الصلاة؟» قال: قلت يا رسول الله، فما تأمرني؟ قال: «صل الصلاة لوقتها، فإذا أدركتها معهم فصلها فإنها لك نافلة»، وقد روى هذا الخبر عن النبي ﷺ عبادة بن الصامت، وعامر بن ربيعة، وقبيصة بن وقاص، ومعاذ بن جبل، كما رواه أبو ذر، وابن مسعود، وهى أيضا آثار صحاح كلها ثابتة، وإنما حمل العلماء والله أعلم، على الصلاة معهم، أمره ﷺ، بذلك وحضه على لزوم الجماعة.

وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عاصم بن عبيد الله بن عاصم قال: أخبرني عبدالله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ، قال: «أنها ستكون بعدى أمراء يصلون الصلاة لوقتها، ويؤخرونها عن وقتها فصلوا معهم، فإن صلوا لوقتها وصليتموها معهم فلكم ولهم، فإن أخروها عن وقتها فصلوها معهم فلكم وعليهم، من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية، ومن نكث العهد ومات ناكثا للعهد جاء يوم القيامة لا حجة له» (١).

حدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق، وأحمد بن زهير، قالا: حدثنا أبو الوليد الطيالسي قال: حدثنا أبو هاشم الزعفراني عمار بن عمار، قال: حدثني صالح بن عبيد، عن قبيصة بن وقاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «يكون عليكم أمراء بعدى يؤخرون الصلاة، فهي لكم وعليهم، فصلوها معهم ما صلوا بكم القبلة».

وفي قول رسول الله ﷺ، لأبي ذر: كيف بك يا أبا ذر إذا كان عليك أمراء؟ وقوله لكبار الصحابة الذين رواوا هذا الحديث، يكون عليكم أمراء، يؤخرون الصلاة، دليل على أن تأخير الصلاة عن وقتها قد كان قبل زمان الوليد بن عبد الملك، لأن أبا ذر توفي في خلافة عثمان بالربذة ودفن بها، على قارعة الطريق، وصلى عليه ابن مسعود منصرفه من الكوفة إلى المدينة، ومات ابن مسعود بعد ذلك بيسير بالمدينة.

(١) مصنف عبد الرزاق (٣٧٧٩)، وعاصم ضعيف الحديث.

وفى قول النبي ﷺ في حديث أبي ذر وغيره: سيكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها، لم يقل خلفاء، دليل على أن عثمان رحمه الله لم يكن ممن يؤخرون الصلاة، ولا يظن ذلك به مسلم يعرفه ويعرف الله؛ لأن عثمان من الخلفاء، لا من الأمراء، وقال رسول الله ﷺ: «عليكم بستي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي»، وهم أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، فسماهم خلفاء وقال: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون إمرة وملكا وجبروتا» فتضمنت مدة الخلافة الأربعة المذكورين رضوان الله عليهم أجمعين.

ولعل جاهلا بأخبار الناس يقول: إن عمر بن عبد العزيز كان من الفضل والدين، والتقدم في العلم والخير، بحيث لا يظن به أحد أن يؤخر الصلاة عن أفضل وقتها، كما كان يصنع بنو عمه، فإن قيل ذلك، فإن عمر رحمه الله كان كما ذكرنا، وفوق ما ذكرنا إذ ولي الخلافة، وأما وهو أمير على المدينة أيام عبد الملك والوليد، فلم يكن كذلك، وهذا أشهر عند العلماء من أن يحتاج فيه إلى إكثار.

أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا محمد بن جرير، قال حدثنا محمد بن سعد قال: حدثنا محمد بن عمر، قال: حدثني ابن أبي سبرة عن المنذر بن عبيد، قال: ولي عمر بن عبد العزيز بعد صلاة الجمعة فأنكرت حاله في العصر.

وفى هذا الحديث أيضا ما كان عليه العلماء من صحبة للأمراء، والدخول عليهم، وإذا كان الأمير أو الخليفة يستديم صحبة العلماء فأجدر به أن يكون عدلا مأمونا، وكان عمر - رحمه الله -، يصحب جماعة من العلماء: كابن شهاب، وميمون بن مهران، ورجاء بن حيوة. وكان قبل ذلك يصحب عبيد الله بن عبد الله، وعروة وطبقتهما.

ذكر الحسن بن علي الحلواني قال: حدثنا سليمان بن حرب، وعارم بن الفضل، قالا: حدثنا حماد بن زيد، عن محمد بن الزبير، قال: دخلت على

عمر بن عبد العزيز فسألني عن الحسن كما يسأل الرجل عن ولده، فقال: كيف طعمه؟ وهل رأيته يدخل على عدى بن أرطاة؟ وأين مجلسه منه؟ وهل رأيته يطعم عند عدى؟ قال: قلت: نعم. وليس بنكير أن يكون عمر بن عبد العزيز خفي عليه حديث نزول جبريل على النبي ﷺ، بمواقيت الصلاة، وقد خفي ذلك عن المغيرة بن شعبه، وله صحبة، وأخبار الآحاد عند العلماء من علم الخاصة، لا ينكر على أحد جهل بعضها. والإحاطة بها ممنوعة، وما أعلم أحداً من أئمة الأمصار مع بحثهم وجمعهم إلا وقد فاته شيء من السنن المروية من طريق الآحاد، وحسبك بعمر بن الخطاب، فقد فاتته من هذا الضرب أحاديث فيها سنن ذوات عدد، من رواية مالك في الموطأ، ومن رواية غيره أيضاً، وليس ذلك بضار له، ولا ناقص من منزلته، وكذلك سائر الأئمة، لا يقدر في أمانتهم ما فاتهم من إحصاء السنن، إذ ذاك يسير في جنب كثير، ولو لم يجز للعالم أن يفتي، ولا أن يتكلم في العلم، حتى يحيط بجميع السنن، ما جاز ذلك لأحد أبداً، وإذا علم العالم أعظم السنن، وكان ذا فهم ومعرفة بالقرآن، واختلاف من قبله من العلماء، -بناز له القول بالفتوى، وبالله التوفيق-

فإن قال قائل: إن جهل مواقيت الصلاة لا يسع أحداً فكيف جاز على عمر؟ قيل له: ليس في جهله بالسبب الموجب لعلم المواقيت ما يدل على جهله بالمواقيت. وقد يكون ذلك عنده عملاً واتفاقاً، وأخذاً عن علماء عصره، ولا يعرف أصل ذلك كيف كان: النزول من جبريل بها على النبي ﷺ؟ أم بما سنه النبي ﷺ؟ كما سن غير ما شيء وفرضه، في الصلاة، والزكاة، والحج، مما لا يمكن أن يقول كل ذي علم: أن جبريل نزل بذلك كله، والأمر في هذا واضح يغني عن الاكثار.

وفي هذا الحديث دليل على أن وقت الصلاة من فرائضها، وأنها لا تجزيء قبل وقتها، وهذا لاخلاف فيه بين العلماء إلا شيئاً روى عن أبي موسى الأشعري، وعن بعض التابعين، أجمع العلماء على خلافه فلم أر لذكره وجهاً؛ لأنه لا يصح عنهم، وقد صح عن أبي موسى خلافه، مما وافق الجماعة فصار اتفاقاً صحيحاً.

وهذا حين آل بنا القول إلى ذكر مواقيت الصلاة، وما أجمع عليه العلماء من ذلك، وما اختلفوا فيه، فهو أولى المواضع بذلك في كتابنا هذا.

**قال أبو عمر:** أجمع علماء المسلمين في كل عصر، وفي كل مصر، بلغنا عنهم أن أول وقت الظهر زوال الشمس عن كبد السماء، ووسط الفلك، إذا استوقن ذلك في الأرض بالتفقد، والتأمل، وذلك ابتداء زيادة الظل بعد تناهي نقصانه في الشتاء والصيف جميعاً، وإن كان الظل مخالفاً في الصيف له في الشتاء، وهذا إجماع من علماء المسلمين كلهم في أول وقت الظهر، فإذا تبين زوال الشمس بما ذكرنا أو بغيره فقد حل وقت الظهر، وذلك مالا خلاف فيه، وذلك تفسير لقوله تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾، ودلوها ميلها عند أكثر العلماء ومنهم من قال: دلوها غروبها، واللغة محتملة للقولين، والأول أكثر.

وكان مالك يستحب لمساجد الجماعات أن يؤخروا بعد الزوال، حتى يكون الفيء ذراعاً على ما كتب به عمر بن الخطاب إلى عماله.

واختلفوا في وقت الجمعة: فروى ابن القاسم عن مالك: وقت الجمعة وقت الظهر، لا تجب إلا بعد الزوال، وتصلّى إلى غروب الشمس، قال ابن القاسم: إن صلى من الجمعة ركعة ثم غربت الشمس صلى الركعة الأخرى بعد المغيب الجمعة.

وقال أبو حنيفة والشافعي والحسن بن حي: وقت الجمعة وقت الظهر، فإن فات وقت الظهر بدخول وقت العصر لم تصل الجمعة، قال أبو حنيفة وأصحابه: إن دخل وقت العصر وقد بقى من الجمعة سجدة أو قعدة فسدت الجمعة، ويستقبل الظهر. وقال الشافعي: إذا خرج الوقت قبل أن يسلم أتمها ظهراً. وهو قول عبد الملك بن عبد العزيز، وكل هؤلاء يقول: لا تجوز الجمعة قبل الزوال، ولا يخطب لها إلا بعد الزوال، وعلى هذا جمهور الفقهاء وأئمة الفتوى، وقد كان أحمد بن حنبل يقول: من صلاها قبل الزوال لم أعبه. وقال

الأثرم: قلت له: يا أبا عبد الله ما ترى في صلاة الجمعة قبل زوال الشمس؟ فقال: فيها من الاختلاف ما قد علمت.

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ: حدثنا ابن وضاح: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا يحيى بن آدم: حدثنا عبد الحميد بن زيد الأنصاري، عن عقبة بن عبد الرحمن بن جابر عن جابر قال: «كنا نصلي مع النبي، ﷺ الجمعة، ثم نرجع فنقبل»

وذكر أبو بكر الأثرم عن أبي بكر وعمر وعثمان [وعلي] (١) «أنهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال»، وهو حديث يدور على عبد الله بن سيدان وعبد الله بن سيدان، شامي، أو جزري روى عنه ثابت بن الحجاج، وميمون بن مهران وحديثه هذا إنما يرويه جعفر بن برقان والله أعلم. وذكر أيضا حديث حميد، عن أنس: «كنا نبكر بالجمعة، ونقبل بعدها». وحديث سهل بن سعد: «كنا نبكر إلى الجمعة على عهد رسول الله ﷺ ثم نرجع فنتغدى ونقبل». وهو حديث في إسناده ضعف، وذكر حديث شعبة، عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن سلمة قال: كان عبد الله بن مسعود يصلي بنا الجمعة ضحى، ويقول: «إنما عجلت بكم خشية الحر عليكم». وعن مجاهد: إنما هي صلاة عيد.

قال أبو عمر: قد روى مالك، عن عمه أبي سهيل، عن أبيه أن عمر كان يصلي الجمعة بعد الزوال، بدليل غشيان الظل طنفسة عقيل، ومن جهة النظر لما كانت الجمعة تمنع من الظهر دون غيرها من الصلوات دل على أن وقتها وقت الظهر. وقد أجمعوا على أن من صلاها في وقت الظهر فقد صلاها في وقتها، فدل ذلك على أنها ليست كصلاة العيد؛ لأن العيد لا يصلى بعد الزوال.

واختلفوا في آخر وقت الظهر: فقال مالك وأصحابه: آخر وقت الظهر إذا صار ظل كل شيء مثله، بعد القدر الذي زالت عليه الشمس، وهو أول وقت

(١) زيادة من: (i).



العصر، بلا فصل، وبذلك قال ابن المبارك وجماعة، ويستحب مالك لمساجد الجماعات أن يؤخروا العصر بعد هذا المقدار قليلا مادامت الشمس بيضاء نقية وحجة من قال ذلك. حديث ابن عباس، وغيره، في إمامة جبريل، وأنه صلى بالنبي ﷺ الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر بالأمس من يومه ذلك، بلا فصل. وقال الشافعي، وأبو ثور، ودواد، وأصحابهم: آخر وقت الظهر إذا كان ظل كل شيء مثله وبين آخر وقت الظهر وأول العصر فاصلة، وهو أن يزيد الظل أدنى زيادة على المثل.

وحجة من قال بهذا القول حديث أبي قتادة، عن النبي ﷺ، أنه قال: «ليس التفريط في النوم، إنما التفريط في اليقظة، على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى»، وهذا عندهم فيما عدا صلاة الصبح، للإجماع في الصبح أنها تفوت، ويخرج وقتها، بطلوع الشمس. وحجتهم أيضا حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، أنه قال: «وقت الظهر ما لم تحضر العصر».

وأما حديث أبي قتادة فقرأته على سعيد بن نصر، أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا شبابة عن سليمان بن المغيرة، عن ثابت، عن عبد الله بن رباح، عن أبي قتادة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس في النوم تفريط، ولكن التفريط على من لم يصل الصلاة حتى تجيء الصلاة الأخرى»<sup>(١)</sup>.

وأخبرنا خلف بن القاسم، وأصبغ بن عبد الله بن مسرة قالوا: حدثنا بكير بن الحسن بن عبد الله المرادي بمصر، قال: حدثنا أبو بكر بن قتيبة القاضي، قال: حدثنا أبو داود الطيالسي، قال: حدثنا سليمان بن المغيرة، عن ثابت، عن عبد الله ابن رباح، عن أبي قتادة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس

(١) الحديث أخرجه أبو داود (٤٤١) والنسائي (٢٩٤/١) والترمذي (١٧٧) وأخرجه البخاري (٧٩/٢) من حديث عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه.

في النوم تفريط، إنما التفريط في اليقظة: أن يؤخر صلاة إلى وقت أخرى .

وسنذكر حديث عبد الله بن عمرو من هذا الباب في موضعه .

وقال الثوري، والحسن بن حي، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن الشيباني، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، ومحمد بن جرير الطبري: آخر وقت الظهر إذا كان ظل كل شيء مثله، ثم يدخل وقت العصر، لم يذكروا فاصلة، إلا أن قولهم: «ثم يدخل وقت العصر» يدل على فاصلة.

وقال أبو حنيفة: آخر وقت الظهر إذا كان ظل كل شيء مثليه، فخالف الآثار، والناس: لقوله بالمثلين في آخر وقت الظهر، وخالفه أصحابه. وذكر الطحاوي رواية أخرى عن أبي حنيفة، زعم أنه قال: آخر وقت الظهر إذا كان ظل كل شيء مثله، على قول الجماعة، ولا يدخل في وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثليه، فترك بين الظهر والعصر وقتاً مفرداً لا يصلح لأحدهما.

وأما أول وقت العصر فقد تبين من قول مالك فيه ما ذكرنا، ومن قول الشافعي ومن تبعه ما وصفنا، ومن قول سائر العلماء أيضاً من مراعاة المثل ما قد بينا، وهو كله أمر متقارب.

وقال أبو حنيفة: أول وقت العصر من حين يصير الظل مثلين. وهو خلاف الآثار، وخلاف الجمهور.

واختلفوا في آخر وقت العصر: فقال مالك: آخر وقت العصر أن يكون ظل كل شيء مثليه، يعد المثل الذي زالت عليه الشمس، وهذا محمول عندنا من قوله على وقت الاختيار، ومادامت الشمس بيضاء نقية، فهو وقت مختار لصلاة العصر عنده وعند سائر العلماء، والحمد لله.

وقد أجمع العلماء على أن من صلى العصر والشمس بيضاء نقية لم تدخلها صفرة فقد صلاها في وقتها المختار، وفي ذلك دليل على أن مراعاة المثلين عندهم استحباب. وقد ذكرنا فيما سلف من كتابنا في وقت العصر في باب

إسحاق بن أبي طلحة وغيره ما فيه كفاية، فنذكر هاهنا أقاويلهم في آخر وقت العصر.

فقال الثوري: إن صلاها ولم تتغير الشمس فقد أجزأه، وأحب إلى أن يصلحها إذا كان ظله مثله، إلى أن يكون مثليه.

وقال الشافعي: أول وقتها في الصيف إذا جاوز ظل كل شيء مثله بشيء ماكان، ومن آخر العصر حتى يجاوز ظل كل شيء مثليه في الصيف، أو قدر ذلك في الشتاء، فقد فاته وقت الاختيار، ولا يجوز أن يقال: فاته وقت العصر مطلقا، كما جاز على الذي آخر الظهر إلى أن جاوز ظل كل شيء مثله، قال: وإنما قلت ذلك لحديث أبي هريرة عن النبي ﷺ، أنه قال: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها».

قال أبو عمر: إنما جعل الشافعي وقت الاختيار لحديث إمامة جبريل وحديث العلاء، عن أنس: «تلك صلاة المنافقين» ونحوهما من الآثار، ولم يقطع بخروج وقتها، لحديث أبي هريرة الذي ذكره، ومذهب مالك نحو هذا وقد كان يلزم الشافعي أن لا يشرك بين الظهر والعصر في الوقت لأصحاب الضرورات لخروج وقت الظهر عنده بكمال المثل، ولكن وقت الحضر عنده وقت رفاهية ومقام لا يتعدى ما جاء فيه، وأما أصحاب الضرورات فأوقاتهم كأوقات المسافر، لعذر السفر وضرورته، والسفر عنده تشترك فيه صلاتا النهار وصلاتا الليل، على ما نذكره في باب أبي الزبير إن شاء الله (١).

وأصحاب الضرورات: الحائض تطهر، والمغمى عليه يفيق، والكافر يسلم، والغلام يحتلم، وقد ذكرنا أحكامهم، وما للعلماء في ذلك من المذاهب، في باب زيد بن أسلم، والحمد لله (٢).

وأما مالك فقد روى عنه ابن وهب وغيره، أن الظهر والعصر آخر وقتهما غروب الشمس، وهو قول ابن عباس، وعكرمة مطلقا، ورواية ابن وهب عن

(١) انظر كتاب قصر الصلاة باب رقم (١) حديث رقم (٢).

(٢) انظر حديث رقم: (٣) من هذا الباب.

مالك لذلك محموله عند أصحابه لأهل الضرورات كالمغمي عليه، ومن أشبهه، على ما قد أوضحناه في باب زيد بن أسلم، والحمد لله .

وروى ابن القاسم عن مالك آخر وقت العصر اصفرار الشمس . وقال أبو يوسف، ومحمد: وقت العصر إذا كان ظل كل شيء قامته، فيزيد على القامة إلى أن تتغير الشمس . وقال أبو ثور: أول وقتها إذا كان ظل كل شيء مثله بعد الزوال، وزاد على الظل زيادة تين، إلى أن تصفر الشمس . وهو قول أحمد بن حنبل: آخر وقت العصر مالم تصفر الشمس .

وحجة من قال بهذا القول حديث عبد الله بن عمرو عن النبي أنه قال: «وقت العصر مالم تصفر الشمس»، رواه قتادة عن أبي أيوب الأزدي عنه .

وقال إسحاق بن راهويه: آخر وقت العصر أن يدرك المصلي منها ركعة قبل الغروب، وهو قول داود، لكل الناس: معذور، وغير معذور، صاحب ضرورة، وصاحب رفاهية، إلا أن الأفضل عنده وعند إسحاق أيضاً أول الوقت، وقال الأوزاعي: إن ركع ركعة قبل غروبها، وركعة بعد غروبها، فقد أدركها . وحجتهم حديث أبي هريرة: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح» .

واختلفوا في آخر وقت المغرب: بعد إجماعهم على أن أول وقتها غروب الشمس، والظاهر من قول مالك أن وقتها وقت واحد، عند مغيب الشمس، وبهذا تواترت الروايات عنه، إلا أنه قال في الموطأ: فإذا غاب الشفق، فقد خرج وقت المغرب ودخل وقت العشاء، وبهذا القول قال أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد، والحسن بن حي، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وداود، والطبري .

وحجة من قال بهذا القول وجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات .

ماحدثنا به عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا بدر بن عثمان، قال حدثنا

أبو بكر بن أبي موسى، عن أبيه، عن النبي ﷺ: «أنه أتاه سائل فسأله عن مواقيت الصلاة، فلم يرد عليه شيئا، فأمر بلالا فأقام بالفجر، حين انشق الفجر، والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا، ثم أمره فأقام الظهر حين زالت الشمس، والقائل يقول: انتصف النهار أو لم، فكان أعلم منهم، ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة، ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق، ثم أخرج الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول: طلعت الشمس أو كادت، ثم أخرج الظهر حتى كان قريبا من العصر، ثم أخرج العصر حتى انصرف منها والقائل يقول: احمرت الشمس، وأخرج المغرب حتى كان سقوط الشفق، ثم أخرج العشاء حتى كان ثلث الليل، ثم أصبح فدعا بالسائل، فقال: «الوقت فيما بين هذين» (١).

وروى الثوري وغيره، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه عن النبي ﷺ، أنه جاءه رجل فسأله عن وقت الصلاة، فقال: أقم معنا هذين اليومين، فأمر بلالا فأقام عند الفجر - فذكر الحديث بمعنى حديث أبي موسى سواء، في المغرب وغيرها وقتين (٢).

حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا عمرو بن هشام، قال: حدثنا مخلد بن يزيد، عن سفيان الثوري، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه عن النبي ﷺ.

وحدثنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا محمد بن جرير، قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا إسحاق بن يوسف، قال: حدثنا سفيان الثوري، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه، عن النبي ﷺ فذكره، قالوا: وهذه الآثار أولى من أخبار إمارة جبريل، لأنها متأخرة بالمدينة، وإمارة جبريل كانت بمكة، والمتأخر أولى من فعله وأمره ﷺ، لأنه ناسخ لما قبله، قالوا: وقد روى سليمان بن موسى عن عطاء، عن

(١) أخرجه مسلم (١٦١/٥).

(٢) أخرجه مسلم (١٥٩/٥).

جابر، عن النبي ﷺ، في المغرب أيضا مثل رواية أبي موسى، وبريدة. وروى عبد الله بن عمرو بن العاص في المغرب مثل ذلك. وكل هؤلاء انما صحبه بالمدينة والمصير الى ما روه أولى من المصير إلى أحاديث إمامة جبريل، لأنها متقدمة بمكة.

وحديث عبد الله بن عمرو حدثناه سعيد بن نصر وعبد الوارث بن سفيان قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا عبد الله بن روح قال: حدثنا عثمان بن عمر، قال: أنبأنا شعبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن عبد الله بن عمرو قال شعبة: حدثني به ثلاث مرات، مرتين لم يرفعه، ومرة رفعه، قال: «وقت الظهر مالم يحضر العصر، ووقت العصر مالم تصفر الشمس، ووقت المغرب مالم يسقط ثور الشفق، ووقت العشاء مالم ينتصف الليل، ووقت الفجر مالم تطلع الشمس»<sup>(١)</sup>.

واحتجوا أيضا بقوله ﷺ: «إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء»، وبقوله: «لا يصلين أحدكم بحضرة الطعام، ولا وهو يدافع الأخبين» - يعنى البول والغائط، ولأنه ﷺ قرأ في المغرب بالطور وبالصافات، وقد روي بالأعراف، وهذا كله يدل على أن وقت المغرب له سعة، وأول وآخر، كل هذا احتج به من ذكرنا قولهم.

أخبرنا محمد بن إبراهيم قراءة مني عليه، قال: حدثنا محمد بن معاوية قال: حدثنا أحمد بن شعيب قال: أخبرنا سويد بن نصر، قال: أخبرنا عبد الله، عن معمر، عن قتادة، عن أنس، قال: قال ﷺ: «إذا قرب العشاء، ونودي بالصلاة فابدؤا بالعشاء».

وحدثنا محمد: حدثنا أحمد بن شعيب: حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي: حدثنا حماد، عن هشام، عن أبيه عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرب العشاء، وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء».

(١) أخرجه مسلم (١٥٦/٥).

ومما احتجوا به أيضا حديث أبي بصرة الغفاري عن النبي ﷺ، أنه لما صلى العصر في حديث ذكره، قال: «لا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد، والشاهد النجم»<sup>(١)</sup>.

وقال الشافعي في وقت المغرب قولين، أحدهما: أنه ممدود إلى مغيب الشفق، والآخر، وهو المشهور عنه، أن وقتها وقت واحد، لا وقت لها إلا حين تجب الشمس، قال: وذلك بين في إمامة جبريل قال: ولو جاز أن تقاس المواقيت قيل لا تفوت حتى يدخل أول وقت العشاء قبل أن تصلي منها ركعة، كما قيل في العصر، ولكن المواقيت لا تؤخذ قياسا. وقال الثوري: وقت المغرب إذا غربت الشمس، فإن حبسك عذر فأخرتها إلى أن يغيب الشفق في السفر فلا بأس. وكانوا يكرهون تأخيرها.

قال أبو عمر: المشهور من مذهب مالك ما ذهب إليه الشافعي، والثوري، في وقت المغرب وقد ذكرنا ذلك. والحجة لهم كل حديث ذكرناه في كتابنا هذا في إمامة جبريل على تواترها، لم تختلف في أن للمغرب وقتا واحدا، وقد روى مثل ذلك عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة، وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو بن العاص، وكلهم صحبه بالمدينة وحكى عنه صلاته بها كذلك، على أن مثل هذا يؤخذ عملا لا ينفك منه، ولا يجوز جهله ولا نسيانه، وقد حكى أبو عبد الله بن خواز بنداد البصري في كتابه في الخلاف أن الأمصار كلها بأسرها لم يزل المسلمون فيها على تعجيل المغرب والمبادرة إليها في حين غروب الشمس، ولا نعلم أحدا من المسلمين تأخر بإقامة المغرب في مسجد جماعة عن وقت غروب الشمس، وفي هذا ما يكفى، مع العمل بالمدينة في تعجيلها.

قال أبو عمر: لو كان وقتها واسعا لعمل المسلمون فيها كعملهم في العشاء الآخرة وسائر الصلوات من أذان واحد من المؤذنين بعد واحد، وغير

(١) أخرجه مسلم (٦/١٦٣).

ذلك من الاتساع في ذلك، وفي هذا كله دليل واضح على أن النبي ﷺ، لم يزل يصلّيها وقتاً واحداً، إلى أن مات ﷺ، ولو وسع عليهم لتوسعوا، لأن شأن العلماء الأخذ بالتوسعة، إلا أن ضيق وقت المغرب ليس كالشيء الذي لا يتجزأ، بل ذلك على قدر عرف الناس، من إسباغ الوضوء، ولبس الثوب، والآذان، والإقامة، والمشي إلى مالا يبعد من المساجد، ونحو ذلك.

وأما الأحاديث في ذلك فمنها: ما حدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن الحجاج، قال: حدثنا الفضل بن موسى، عن محمد بن عمرو بن علقمة الليثي، عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ: هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم، فصلّى له صلاة الصبح حين طلع الفجر، ثم صلى الظهر حين زاغت الشمس، ثم صلى له العصر حين كان الظل مثله، ثم صلى المغرب حين غروب الشمس وحل فطر الصائم، ثم صلى العشاء حين ذهب شفق النهار، ثم صلى له من الغد فصلّى له الصبح حين أسفر قليلاً ثم صلى له الظهر حين كان الظل مثله، ثم صلى له العصر حين كان الظل مثليه، ثم صلى له المغرب لوقت واحد حين غروب الشمس وحل فطر الصائم، ثم صلى العشاء حين ذهب ساعة من الليل، ثم قال: الصلاة ما بين صلاتك أمس، وصلاتك اليوم». فهذا من حديث أبي هريرة. وإنما صحبه ﷺ، بعد عام خيبر، بالمدينة، متأخراً، وفيه في وقت صلاة المغرب ما نرى من تعجيله في اليومين جميعاً.

فإن قيل: إن الأعمش روى عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ حديث المواقيت، وفيه أن أول وقت المغرب حين تغرب الشمس، وآخرها حين يغيب الشفق قيل له: هذا الحديث عند جميع أهل الحديث حديث منكر، وهو خطأ، لم يروه أحد عن الأعمش بهذا الإسناد، إلا محمد بن فضيل، وقد أنكروه عليه حدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: قال لنا محمد بن عبد الله بن نمير: هذا الحديث:



حديث محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، في المواقيت، خطأ، ليس له أصل.

وقال عباس: سمعت يحيى بن معين يقول: حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن للصلاة أولاً وآخرًا»<sup>(١)</sup>، رواه الناس كلهم عن الأعمش، عن مجاهد، مرسلًا. ورواه محمد بن فضيل، عن الأعمش فأخطأ فيه، وهو حديث ضعيف، ليس بشيء إنما هو عن الأعمش عن مجاهد، مرسلًا.

وأما رواية سليمان بن موسى عن عطاء عن جابر، فلم يتابع عليها سليمان بن موسى وقد روى ابن جريج، وبرد بن سنان، عن عطاء، عن جابر عن النبي ﷺ - الحديث ليس فيه للمغرب إلا وقت واحد، وكذلك رواه كل من رواه عن جابر، منهم وهب بن كيسان، ويشير بن سليمان، وغيرهم، ومما يوضح ذلك أن جابرا سئل عن مواقيت الصلاة في زمن الحجاج، وعن صلاة النبي ﷺ، فلم يذكر للمغرب إلا وقتًا واحدًا.

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو قلابة الرقاشي، قال: حدثنا وهب بن جرير بن حازم، وعبد الصمد ابن عبد الوارث، قالا: حدثنا شعبة، عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن، قال: كان الحجاج يؤخر الصلاة، فسألت جابر بن عبد الله، فقال: «كان رسول الله ﷺ، يصلي الظهر إذا زالت الشمس، والعصر والشمس بيضاء نقية، والمغرب إذا غربت الشمس، والعشاء إن رأى في الناس قلة آخر، وإن رأى فيهم كثرة عجل».

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا محمد بن غالب، قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم، عن محمد بن عمرو بن حسن، قال: سألنا جابر بن عبد الله فقال: «كان رسول

(١) أخرجه الترمذي (١٥١) وقال حديث الأعمش عن مجاهد في المواقيت أصح

وحديث محمد بن فضيل خطأ أخطأ فيه محمد بن فضيل .

الله ﷺ يصلي الظهر إذا زالت الشمس، والعصر والشمس بيضاء نقية، والمغرب إذا غربت الشمس، والعشاء إن رأى في الناس قلة آخر، وإن رأى في الناس كثرة عجل» (١).

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم: حدثنا محمد بن غالب، قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا شعبة، عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن عمرو ابن حسن، قال: سألنا جابر بن عبد الله عن صلاة رسول الله ﷺ، فذكر مثله وزاد: والصبح بغلس، وفي لفظ حديث مسلم بن إبراهيم، كان يصلي الظهر بالهاجرة، والعصر والشمس حية، ثم ذكره سواء، ورواه يحيى القطان، عن شعبة، بإسناده مثله، سواء إلا أنه قال: وكان أو كانوا يصلون الصبح بغلس.

حدثناه عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى القطان فذكره.

وأما حديث قتادة عن أبي أيوب الأزدي، عن عبد الله بن عمرو (٢)، فقد جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، خلافه وهو مارواه حسان بن عطية عن عمرو بن شعيب عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، فذكر في المغرب وقتا واحدا.

وحدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن قال حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود قال: حدثنا داود بن شعيب قال: حدثنا حماد عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك، قال: «كنا نصلي المغرب مع النبي ﷺ، ثم نرمي فيرى أحدنا مواقع نبه»، وهذا على المداومة والتكرار.

ومثله ما حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال حدثنا ابن أخي جويرية بن أسماء، عن عمه، عن مالك بن أنس، عن الزهري، أن عبد الله بن كعب بن مالك،

(١) أخرجه البخاري (٥٦/٢).

(٢) أخرجه مسلم (١٥٧/٥) بطرق وفيه «ووقت المغرب ما لم يغب الشفق» ومثله لا يعارض بحديث عمرو بن شعيب أو يرد به كما يومئ المصنف - رحمه الله - .

أخبره: أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ، أخبره: « أن رسول الله ﷺ، كان يصلي المغرب، ثم تنصرف إلى أهلنا في بني سلمة، فنبصر مواقع نبلنا »<sup>(١)</sup>.

وهذا حديث غريب من حديث مالك وقد رواه جماعة عن الزهري، وروى جعفر بن برقان هذا الحديث عن الزهري، فقال في آخره: قلت للزهري: وكـ كانت منازلهم من المدينة؟ قال: على ثلثي ميل. وهذا غاية في تعجيل المغرب.

وحدثنا عبد الوارث قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا عبيد بن عبد الواحد، قال: حدثنا علي بن المديني (ح) وحدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا عمرو بن علي، قالوا جميعا: حدثنا صفوان بن عيسى، قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع، قال: « كان رسول الله ﷺ يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس، إذا سقط حاجبها »<sup>(٢)</sup> وحدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا عبيد الله بن عمر، قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا محمد بن إسحاق قال: حدثني يزيد بن أبي حبيب، عن مرثد بن عبد الله، قال: قدم علينا أبو أيوب غازيا، وعقبه بن عامر يومئذ على مصر، فأخبر المغرب، فقام إليه أبو أيوب، فقال: ما هذه الصلاة يا عقبه؟ فقال: شغلنا، فقال أما سمعت رسول الله ﷺ، يقول: « لا تزال أمتي بخير، أو قال: على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم »<sup>(٣)</sup>. ومن حديث علي عن

(١) أخرجه البخاري (٤٩/٢) ومسلم (١٩١/٥).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩/٢) ومسلم (١٨٩/٥).

(٣) أخرجه أحمد (٤١٧/٥) وأبو داود (٤١٨) وتفرد به محمد بن إسحاق وليس بحجة فيما ينفرد خاصة في الأحكام كما ذكر ذلك الإمام أحمد وغيره، وقد خولف كما ذكر أبو حاتم في العلل (١٧٧/١): رواه حيوة وابن لهيعة عن يزيد عن أسلم أبي عمران التميمي عن أبي أيوب عن النبي ﷺ، قال أبو زرعة: حديث حيوة أصح. ١. هـ. قلت: وأسلم قد وثقه النسائي على طريقة توثيق المجاهيل لرواية الثقات عنهم. هذا إن كان يزيد سمعه من أسلم فقد كان يزيد كثير الإرسال.

النبي ﷺ، مثله، قال: «لا تزال هذه الأمة بخير ما صلوا صلاة المغرب قبل اشتباك النجوم»<sup>(١)</sup>، وليس في حديث القراءة بالأعراف وشبهها، في المغرب حجة قاطعة في سعة وقتها، لأن المراعاة في ذلك وقت الدخول فيها، فإذا دخل المصلى فيها على ما أمر، فله أن يمتد في ذلك ما لم يدخل وقت صلاة أخرى، كما أن من أدرك ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس، كان له أن يمتد في الثانية، وهذا كله على المتعارف من سنن الصلوات، وبالله التوفيق.

وكما فعل أبو بكر رضي الله عنه إذ قرأ بالبقرة في صلاة الصبح، وكان يغلس، فلما سلم من صلاته قيل له: «كادت الشمس أن تطلع»، فقال: «لو طلعت لم تجددنا غافلين». يعني والله أعلم، أنه دخل في الصلاة في أول وقتها، ومد قراءتها.

وأجمعوا على أن وقت العشاء الآخرة للمقيم مغيب الشفق، والشفق، الحمرة التي تكون في المغرب، تبقى في الأفق بعد مغيب الشمس، هذا قول مالك والشافعي، والثوري، والأوزاعي، وأكثر العلماء، وروي ذلك عن جماعة من الصحابة منهم شداد بن أوس، وعبادة، وابن عمر، وإليه ذهب داود وكان أبو حنيفة يقول: الشفق: البياض، وإليه ذهب المزني، وقال أحمد بن حنبل: أما في الحضر فأحب إلى أن لا تصلى حتى يذهب البياض احتياطاً، وأما في السفر فيجزيه أن يصلي إذا ذهب الحمرة.

واختلفوا في آخر وقتها، فالمشهور من مذهب مالك في آخر وقت العشاء في السفر، والحضر، لغير أصحاب الضرورات، ثلث الليل الأول، ويستحب لأهل مساجد الجماعة ألا يعجلوا بها في أول وقتها إذا كان ذلك غير مضر بالناس، وتأخيرها قليلاً أفضل عنده وروى ابن وهب عن مالك، قال: وقتها

(١) لم أقف عليه من حديث علي وأخرجه ابن ماجة (٦٨٩) من حديث العباس بن المطلب وفي إسناده عمر بن إبراهيم البصري وفيه ضعف وفي الحديث أيضاً عن عنة قتادة والحسن وأخرجه أحمد (٤٤٩/٣) من حديث السائب بن يزيد وفي إسناده عبد الله بن الأسود وهو مجهول الحال ويزيد بن خصيفه وهو مختلف فيه.

من حين يغيب الشفق إلى أن يطلع الفجر، وهو قول داود. وقال الثوري، والحسن بن حي: أول وقت العشاء مغيب الشفق إلى ثلث الليل، والنصف بعده آخره. وقال أبو حنيفة وأصحابه: المستحب في وقتها إلى ثلث الليل، ويكره تأخيرها إلى بعد نصف الليل، ولا تفوت إلا بطلوع الفجر، وقال الشافعي: آخر وقتها إلى أن يمضي ثلث الليل، فإذا مضى ثلث الليل فلا أراها إلا فائتة. وقال أبو ثور: وقتها من مغيب الشفق إلى نصف الليل.

**قال أبو عمر:** في أحاديث إمامة جبريل من رواية ابن عباس، وجابر، ثلث الليل، وكذلك في حديث أبي موسى الأشعري، وفي حديث أبي مسعود الأنصاري، وحديث أبي هريرة ساعة من الليل. وفي حديث عبد الله بن عمرو نصف الليل. وحديث علي مثله، وحديث الحكم بن عتيبة، عن نافع، عن ابن عمر نحوه. وروى أبو سعيد [الخدري] <sup>(١)</sup>، وغيره، عن النبي ﷺ، «لولا سقم السقيم وضعف الضعيف، ولولا أن أشق على أمتي، لأخرتها إلى شطر الليل» وفي حديث عائشة حتى ذهب عامة الليل. ثم قال: «إنه لوقتها لولا أن أشق على أمتي». وقال جابر بن سمرة: «كان رسول الله ﷺ يؤخر العشاء الآخرة».

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا بكر بن حماد قال حدثنا مسدد قال: حدثنا أبو عوانة [عن] <sup>(٢)</sup> أبي بشر عن بشير بن ثابت عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير، قال: أنا أعلم الناس بوقت هذه الصلاة: صلاة العشاء الآخرة كان رسول الله ﷺ، يصلّيها لسقوط القمر لثالثة، وذكر أبو داود عن مسدد بإسناده مثله. ومن حجة مالك ومن قال بقوله، وهو مذهب ابن عباس، حديث أبي قتادة عن النبي ﷺ، «إنما التفريط في اليقظة على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى»، وقياس على سائر الصلوات حاشا الصبح، فإنها منفردة بوقتها، ومن أشرك بين وقتي صلاتي النهار، وصلاتي الليل، لمن كانت به ضرورة حيض، أو إغماء،

(١) زيادة من: (أ) والحديث أخرجه أبو داود: (٤٢٢) وغيره، وهو صحيح.

(٢) كذا في: (أ) ووقع في المطبوع [بن] خطأ - وأبو بشر جعفر بن وحشية هو الذي يروي عن بشير بن ثابت ويروي عنه أبو عوانة.

أو نحو ذلك، فيلزمه المصير إلى قول مالك، إلا أن يجعلوا وقت الضرورة قياساً على السفر، فإن الوقت عند الشافعي في السفر له حكم غير حكم الحضر، ولا يجوز عنده إشراك الوقت في الحضر لغير أصحاب الضرورات ألبته.

وأجمعوا أن أول وقت صلاة الصبح طلوع الفجر وانصداعه، وهو البياض المعترض في أفق السماء، وهو الفجر الثاني الذي ينتشر ويطير وأن آخر وقتها طلوع الشمس، إلا أن ابن القاسم روى عن مالك أن آخر وقتها الإسفار. وكذلك حكى ابن عبد الحكم عنه أن آخر وقتها الإسفار الأعلى، وقال ابن وهب عن مالك: آخر وقتها طلوع الشمس، وهو قول الثوري، والناس. وقال الشافعي: لا تفوت صلاة الفجر حتى تطلع الشمس قبل أن يدرك منها ركعة بسجودها، فمن لم تكمل له ركعة قبل طلوع الشمس فقد فاتته، وهو قول أبي ثور، وأحمد بن حنبل، وإسحاق، وداود، والطبري، وأبي عبيد، وأما أبو حنيفة وأصحابه فإنهم يفسدون صلاة من طلعت عليه الشمس وهو يصليها. وقد ذكرنا قولهم، وحجتهم في ذلك، والحجة عليهم، في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا. فأغني عن إعادته هاهنا<sup>(١)</sup>.

وأما اختيارهم من الأوقات فإن مالكا، والليث بن سعد، والشافعي، والأوزاعي، وأحمد بن حنبل، كانوا يقولون بالتغليس في صلاة الفجر في أول وقتها، وذلك أفضل عندهم أن تصلى والنجوم بادية مشتبكة. وقال الثوري، وأبو حنيفة، وأصحابه، والحسن بن حي، بالإسفار في الفجر، في كل الأزمان، في الصيف والشتاء، وذلك عندهم أفضل.

وقد ذكرنا حجة كل فريق منهم في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا فأغني عن إعادته هاهنا، وقال مالك: يصلي الظهر إذا فاء الفء ذراعاً في الشتاء والصيف، وهو أحب إليه في الجماعة وغيرها، عند أكثر أصحابه، ومنهم من قال: إن هذا معناه في مساجد الجماعات، وأما المنفرد الذي لا جماعة معه ينتظرها، فإنه يصلي في أول الوقت، وقال الليث، والشافعي: يصليها في أول الوقت، قال الشافعي: إلا في المساجد التي تتاب من بعيد، فإنها يبرد فيها

(١) انظر حديث رقم: (٢)، (٤) من هذا الباب.

بالظهر. والصلوات كلها، عند الليث والشافعي أوائل أوقاتها أفضل قال الشافعي: إلا الإبراد في شدة الحر، في المساجد التي تقصد من المواضع النائية، وزعم أبو الفرج أن مذهب مالك أن الصلوات كلها أوائل أوقاتها أفضل، إلا الظهر في شدة الحر فإنها تؤخر قليلا في المساجد وغيرها، وقال العراقيون: تعجل الظهر في الشتاء في أول الوقت، وتؤخر في الحر حتى يبرد، وهو قول أحمد بن حنبل، قال: أول الأوقات أعجب إليّ في الصلوات كلها إلا في صلاتين: صلاة العشاء الآخرة، وصلاة الظهر في الحر يبرد بها، وتؤخر حتى يبرد. وأما في الشتاء فيعجل بها قال: وتؤخر العشاء أبدا، ما لم يشق على الناس. وهذا كله حكاية معني رواية الأثرم عنه. وكلهم قال: يصلي العصر والشمس بيضاء نقية، إلا ما قال جرير، عن الثوري: أنه كان يؤخر العصر، وغيره عن الثوري كما ذكرنا وكلهم يستحب تعجيل المغرب إلا أن مالكا قال: لا بأس للمسافر بمد الميل ونحوه ثم ينزل ويصلي، واستحب العراقيون تأخير العشاء، وقال الشافعي، ومالك والليث: أول وقتها أفضل، وقد ذكرنا من الآثار ما منه قال كل فريق، وبالله التوفيق.

وقال الأوزاعي: كان عمر بن عبد العزيز يصلي الظهر في الساعة الثامنة، والعصر في الساعة العاشرة، حين تدخل، حدثني بذلك عاصم بن رجاء بن حيوة عن أبيه عنه.

**قال أبو عمر:** ذكرنا قول عمر هذا، وقد قدمنا عنه أنه لما حدثه عروة عن بشير ابن أبي مسعود، عن أبيه، بالحديث المذكور في هذا الباب، لم يزل يرتقب الأوقات، وتكون عنده علامات الساعات وحسبك به اجتهادا في خلافته، وعن حاله تلك حكي رجاء بن حيوة.

**قال أبو عمر:** أشبعنا القول في هذا الباب لأنه ركن من أركان الصلاة عظيم، وأصل كبير، وحديث مالك فيه مستغلق جدا، فبسطناه ومهدناه بالآثار، وأقاويل العلماء، ليكون كتابنا مغنيا عما سواه، كافيا شافيا فيما قصدناه.

وأما قول عروة: ولقد حدثني عائشة: أن رسول الله ﷺ، كان يصلي العصر والشمس في حجرتها قبل أن تظهر، فمعناه قبل أن يظهر الظل على

الجدار، يريد قبل أن يرتفع ظل حجرتها على جذرها، وكل شيء علا شيئاً فقد ظهر، قال الله عز وجل: ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ أي يعلوا عليه، وقيل: معناه أن يخرج الظل من قاعة حجرتها، وكل شيء خرج فقد ظهر، والحجرة الدار، وكل ما أحاط به حائط فهو حجرة، وأصل الحجرة مأخوذ من التحجير تقول حجرت على نفسي إذا أحطت عليها بحائط.

وفى هذا الحديث دليل على قصر بنيانهم، واختصارهم فيه؛ لأن الحديث إنما قصد به تعجيل العصر، وذلك إنما يكون مع قصر الحيطان، وإنما أراد بذلك عروة ليعلم عمر بن عبد العزيز، عن عائشة أن النبي ﷺ، كان يصلي العصر قبل الوقت الذي أخرها إليه عمر ذكر الحسن بن علي الحلواني قال: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، قال: حدثنا حريث بن السائب، قال: حدثنا الحسن، قال: كنت أدخل بيوت النبي ﷺ، وأنا محتلم، وأنا سقفاها بيدي، وذلك في خلافة عثمان رضي الله عنه. حدثنا عبد الرحمن بن يحيى قال: حدثنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن حبيب بن زبان قال: حدثنا محمد بن ربح، قال: حدثنا الليث، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة، أنها قالت: أن رسول الله ﷺ، كان يصلي العصر والشمس في حجرتها، لم يظهر الفء من حجرتها». وحدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا الزهري، عن عروة، عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ، يصلي العصر والشمس بيضاء نقية، في حجرتي لم يظهر الفء بعد».

**قال أبو عمر:** كل من ذكر الحديث من المصنفين إنما ذكره في باب تعجيل العصر، وقد تقدم في وقت العصر وغيرها ما فيه كفاية لمن تدبر وفهم، وفيه دليل على قبول خبر الواحد، لأن عمر قبل قول عروة وحده فيما جهله من أمر دينه، وهذا منا على التنبيه بأن قبول خبر الواحد مستفيض عند الناس مستعمل، لا على سبيل الحجة، لأننا لا نقول: خبر الواحد حجة في خبر الواحد على من أنكره.



(٣٣١/٤) ٢- مالك : عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فسأله عن وقت صلاة الصبح، قال: فسكت عنه رسول الله ﷺ، حتى إذا كان من الغد، صلى الصبح حين طلع الفجر، ثم صلى الصبح من الغد بعد أن أسفر، ثم قال: أين السائل عن وقت الصلاة؟ قال: هأنذا يا رسول الله، فقال: ما بين هذين وقت<sup>(١)</sup>.

\* زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه:

قال أبو عمر: زيد بن أسلم، يكنى أبا أسامة، وأبوه أسلم يكنى أبا خالد بابنه خالد بن أسلم، وهو من سبي عين التمر، وهو أول سبي دخل المدينة في خلافة أبي بكر، بعث به خالد بن الوليد فأسلموا وأنجبوا كلهم: منهم: حمران بن أبان، ويسار مولى قيس بن مخزومة، وأفلح مولى أبي أيوب، وأسلم مولى عمر. وكان أسلم من جلة الموالى علما، ودينا، وثقة.

وزيد بن أسلم أحد ثقات أهل المدينة، وكان من العلماء العباد الفضلاء، وزعموا أنه كان أعلم أهل المدينة بتأويل القرآن بعد محمد بن كعب القرظي.

وقد كان زيد بن أسلم يشاور في زمن القاسم، وسالم.

روى ابن وهب، قال: أخبرني أسامة بن زيد بن أسلم أنه كان جالسا عند أبيه إذ أتاه رسول من [البصري]<sup>(٢)</sup>، وكان أميرا لهم، فقال، إن الأمير يقول لك: كم عدة الأمة تحت الحر؟ وكم طلاقه إياها؟ وكم عدة الحرة تحت العبد؟ وكم طلاقه إياها؟ قال أبي: عدة الأمة المطلقة حيضتان، وطلاق الحر الأمة ثلاث وطلاق العبد الحرة تطليقتان، وعدتها ثلاث حيض - ثم قام الرسول، فقال أبي: إلى أين تذهب؟ فقال: أمرني أن آتي القاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله فأسألهما - فقال أبي، أقسمت عليك إلا ما رجعت إلى، فأخبرتني بما يقولان لك، قال: فذهب ثم رجع فأخبره أنهما قالا كما قال،

(١) أخرجه النسائي (٢٧١/١) موصولا من حديث حميد عن أنس وسيأتي الكلام عليه.

(٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [النصارى]، وإنما هو أميرهم نسبته بصري.

وقال الرسول قالاً، قل له: ليس في كتاب الله، ولا سنة من رسول الله، ولكن عمل به المسلمون.

**وقال مالك:** كان زيد بن أسلم من العلماء الذين يخشون الله، وكان ينسب إلى، وكان يقول: ابن آدم اتق الله يحبك الناس وإن كرهوا.

**قال أبو عمر:** توفي زيد بن أسلم سنة ست وثلاثين ومائة في عشر ذي الحجة، وفي هذه السنة استخلف أبو جعفر المنصور.

وكان علي بن حسين بن علي يتخطى الخلق إلى زيد بن أسلم: وكان نافع بن جبير يثقل ذلك عليه فرآه ذات يوم يتخطى إليه فقال: أتتخطى مجالس قومك إلى عبد آل عمر بن الخطاب؟ فقال علي بن حسين: إنما يجالس الرجل من ينفعه في دينه.

وكان عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - يدني زيد بن أسلم ويقربه، ويجالسه، وحجب الأحوص الشاعر يوماً، فقال:

خليلي أبا حفص هل أنت مخبزي      أفي الحق أن أقصى ويدني ابن أسلما  
فقال عمر: ذلك الحق اهـ.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بان عمرو القاضي المالكي، قال: حدثنا محمد بن علي، قال: حدثنا ابن أبي شيبه، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر [الحزامي]<sup>(١)</sup> قال: أخبرني زيد بن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه، قال: لما وضع مالك الموطأ جعل أحاديث زيد بن أسلم في آخر الأبواب، فأتيته فقلت: أخرت أحاديث زيد بن أسلم جعلتها في آخر الأبواب، فقال: إنها كالسراج تضيء لما قبلها.

لمالك عن زيد بن أسلم من مرفوعات الموطأ أحد وخمسون حديثاً: منها مسندة ثلاثة وعشرون حديثاً. ومنها حديث منقطع: قصة معاوية مع أبي

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [الخزاعي] خطأ، انظر ترجمة إبراهيم بن المنذر الحزامي من التهذيب.

الدرءات تتمة أربعة وعشرين .

ومنها مرسلات سبعة وعشرون حديثاً: من مراسيل سعيد بن المسيب واحد، ومن مراسيل عطاء بن يسار خمسة عشر، ومن مراسيله عن نفسه أحد عشر حديثاً.

### \* عطاء بن يسار:

عطاء بن يسار هو أخو سليمان بن يسار، قال مصعب الزبيري: كانوا أربعة إخوة، عطاء، وسليمان، وعبد الله، وعبد الملك، وهم موالى ميمونة، زوج النبي ﷺ، كاتبهم، وكلهم أخذ عنها العلم.

قال أبو عمر: سليمان أفقهم، وعطاء أكثرهم حديثاً، وعبد الله، وعبد الملك، قليلاً الحديث، وكلهم ثقة رضى.

وكان عطاء بن يسار، من الفضلاء العباد العلماء، وكان صاحب قصص، ذكر علي بن المديني عن يحيى بن سعيد القطان عن هشام بن عروة، قال: مارأيت قاصاً أفضل من عطاء بن يسار، سمع عطاء بن يسار من أبي هريرة، وأبي سعيد، وابن عمر، وقيل سمع ابن مسعود، وفي ذلك عندى نظر، وتوفى عطاء بن يسار سنة سبع وتسعين فيما ذكر الهيثم بن عدى، وأما الواقدي فقال: توفي عطاء بن يسار سنة ثلاث ومائة وهو ابن أربع وثمانين سنة، وهذا عندنا أصح من قول الهيثم، وكان يكنى أبا يسار، وقيل أبو عبد الله، وقيل أبو محمد، فالله أعلم.

قال أبو عمر: لا خلاف عن مالك فى إرسال هذا الحديث كما رواه يحيى سواء، وقد يتصل معناه من وجوه شتى: من حديث أبي موسى الأشعري، وحديث جابر، وحديث عبد الله بن عمرو، وحديث بريدة الأسلمي؛ إلا أن فى هذه الأحاديث كلها سؤال السائل رسول الله ﷺ، عن مواقيت الصلوات جملة، وإجابته إياه فى الصبح بمثل معنى حديث مالك هذا.

وقد روى أنس بن مالك عن النبي ﷺ، مثل حديث عطاء بن يسار هذا

سواء في صلاة الصبح وحدها، لم يشرك معها غيرها؛ رواه جماعة عن حميد الطويل، عن أنس؛ منهم حماد بن سلمة وغيره:

أخبرنا أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي، أن أباه أخبره قال: أخبرنا أحمد بن خالد، قال أخبرنا علي بن عبد العزيز، قال أخبرنا حجاج بن منهال، قال أخبرنا حماد بن سلمة، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك، أن رجلا سأل النبي ﷺ عن وقت صلاة الفجر، فقال: «صلها معنا غدا»، فصلاها النبي ﷺ، بغلس، فلما كان اليوم الثاني أخر حتى أسفر، ثم قال: «أين السائل عن وقت هذه الصلاة؟» فقال الرجل: أنا يا نبي الله، فقال النبي ﷺ: «أليس قد حضرتها معنا أمس واليوم؟» قال: بلى، قال: فما بينهما وقت؟

وحدثنا محمد بن إبراهيم بن سعيد، قال أخبرنا محمد بن معاوية، قال أخبرنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا علي بن حجر، قال أخبرنا إسماعيل، قال حدثنا حميد عن أنس، أن رجلا أتى النبي ﷺ، فسأله عن وقت صلاة الغداة، فلما أصبحنا من الغد، أمر حين انشق الفجر أن تقام الصلاة، فصلى بنا، فلما كان من الغد أسفر، ثم أمر، فأقيمت الصلاة، فصلى بنا ثم قال: «أين السائل عن وقت الصلاة؟ ما بين هذين وقت»<sup>(١)</sup>.

وهذا اسناد صحيح متصل بلفظ حديث عطاء بن يسار ومعناه، وقد روى من حديث جابر عن النبي ﷺ مثله. وبلغني أن سفيان بن عيينة حدث بهذا الحديث عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أنس بن مالك، عن النبي

(١) أخرجه النسائي (٢٧١/١) وأحمد (١١٣/٣، ١٢١، ١٨٢، ١٨٩) من طرق عن حميد كلها ليس فيها تصريح بسماعه من أنس، وفي تدليس حميد عن أنس كلام هل سمع كل ما دلس من ثابت، إلا أن للحديث شواهد كما أشار ابن عبد البر منها حديث بريدة وأبي موسى أخرجهما مسلم (٥/١٦٠، ١٦١) ولكن فيهما أن السائل سئل عن جميع المواقيت «فصلى الفجر حين طلع الفجر» وفي رواية أبي موسى: «حين انشق» وفي اليوم الثاني: «فَنَوَّرَ بالصبح»، وفي رواية أبي موسى: «فانصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس أو كادت».

ﷺ، وما أدرى كيف صحة هذا عن سفيان؟ وأما الحديث عن زيد بن أسلم، فالصحيح فيه أنه من مراسلات عطاء، والله أعلم.

وفى هذا الحديث من الفقه تأخير البيان عن وقت السؤال إلى وقت آخر يجب فيه فعل ذلك، إذا كان لعللة جائز عند أكثر أهل العلم.

وأما تأخير البيان عن حين تكليف الفعل والعمل حتى ينقضى وقته، فغير جائز عند الجميع؛ وهذا باب طال فيه الكلام بين أهل النظر من أهل الفقه؛ فمن أجاز تأخير البيان فى هذا الباب، احتج من جهة الأثر بهذا الحديث وما أشبهه، وبقوله ﷺ فى حجته: «خذوا عني مناسككم». والمناسك لم تتم إلا فى أيام، وقد كان يمكنه أن يعلمهم ذلك قولاً، فى مدة أقرب من مدة تعليمه إياهم عملاً؛ وكذلك قد كان قادراً على أن يبين للسائل ميقات تلك الصلاة، وسائر الصلوات بقوله فى مجلسه ذلك، ولكنه أخر ذلك ليبين ذلك له عملاً؛ ولم يمتنع من ذلك لما يخاف عليه من احترام المنية، لأن الله عز وجل قد كان أنبأه - والله أعلم - أنه لا يقبضه حتى يكمل به الدين، ويبين للأمة على لسانه ما يتوصل به إلى معرفة الأحكام؛ وكذلك فعل ﷺ، والله الحمد كثيراً.

وقد يكون البيان بالفعل أثبت أحياناً فيما فيه عمل من القول، وقد قال ﷺ: «ليس الخبر كالمعاينة». رواه ابن عباس عن النبى ﷺ، ولم يروه غيره والله أعلم.

ومعلوم أن الصدر الأول لم يخبروا بما سمعوا من الأخبار ضربة واحدة، بل كانوا يخبرون بالشئ على حسب الحال، ونزول النوازل؛ وكذلك الأخبار المستفيضة أيضاً، لم تقع ضربة واحدة. والكلام فى هذا الباب يطول جداً، وليس هذا موضعه؛ وفيما لو حنا به منه كفاية وتنبية، إن شاء الله تعالى.

وفى هذا الحديث أيضاً أن أول وقت صلاة الصبح طلوع الفجر، وأن وقتها ممدود إلى آخر الإسفار حتى تطلع الشمس.

فأما أول وقتها، فلا خلاف بين علماء المسلمين أنه طلوع الفجر، على ما فى هذا الحديث وغيره؛ وهو إجماع، فسقط الكلام فيه. والفجر هو أول بياض

النهار الظاهر المستطير في الأفق، المستنير المنتشر، تسميه العرب الخيط الأبيض.  
قال الله عز وجل: ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ - يريد بياض النهار من سواد الليل -.

قال أبو دؤاد الإيادي:

فلما أضاءت لنا سدفه      ولاح من الصبح خيط أنارا

وقال آخر:

قد كاد يبدو أو بدت تباشره      وسدف الليل البهيم ساتره

وقد سمته أيضا الصديع، ومنه قولهم: انصدع الفجر.

قال بشر بن أبي خازم، أو عمرو بن معدى كرب:

به السرحان مفترشا يديه      كأن بياض لبته الصديع

وشبهه الشماخ بمفرق الرأس فقال:

إذا ما الليل كان الصبح      أشق كمفرق الرأس الدهين

ويقولون للأمر الواضح: هذا كفلق الصبح، وكانبلج الفجر، وتباشير الصبح.

قال الشاعر:

فوردت قبل انبلج الفجر      وابن ذكاء كامن في كفر

وذكاء: الشمس، فسمى الصبح ابن ذكاء. والكفر: ظلمة الليل، ويقال لليل كافر، لتغطيته الأشياء بظلمته.

وأما آخر وقتها فكان مالك فيما حكى عنه ابن القاسم يقول: آخر وقت صلاة الصبح الإسفار، كأنه ذهب إلى هذا الحديث، لأنه صلاها في اليوم الثاني حين أسفر، ثم قال: ما بين هذين وقت، فكان ظاهر قوله، أن ما عدا هذين

فليس بوقت؛ ومعنى قوله ما بين هذين وقت، - يريد هذين وما بينهما وقت.

وأما الشافعى، والثورى، وجمهور الفقهاء، وأهل الآثار، فإنهم قالوا: آخر صلاة الصبح أن تدرك منها ركعة قبل طلوع الشمس، وروي مثل ذلك عن مالك أيضا فبان بذلك أن قوله فى رواية ابن القاسم عنه: آخر وقت صلاة الصبح الإسفار، أنه أراد الوقت المستحب، ويوضح [ لك ] <sup>(١)</sup> ذلك أيضا أنه لا خلاف عنه ولا عن أصحابه أن مقدار ركعة قبل طلوع الشمس عندهم وقت فى صلاة الصبح لأصحاب الضرورات، وأن من أدرك منهم ذلك، لزمته الصلاة، لقوله ﷺ: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس، فقد أدرك الصبح».

وقيل أن هذا الحديث أيضا دليل على أن أول الوقت وآخره سواء، وبهذا نزع من قال: أن لا فضل لأول الوقت على آخره، لقوله ﷺ: «ما بين هذين وقت».

قال بذلك قوم من أهل الظاهر، وخالفهم جماعة من الفقهاء، ونزعوا بأشياء، سنذكر بعضها فى هذا الباب إن شاء الله.

والذى فى قوله ما بين هذين وقت مما لا يحتمل تأويلا، سعة الوقت، وبقي التفضيل بين أوله وآخره موقوفا على الدليل.

واختلف الفقهاء فى الأفضل فى وقت صلاة الصبح، فذهب العراقيون: أبو حنيفة وأصحابه، والثورى، والحسن بن حي، وغيرهم، إلى أن الإسفار بها أفضل من التغليس فى الأزمنة كلها: فى الشتاء والصيف، واحتجوا بحديث رافع بن خديج، وما كان مثله عن النبى ﷺ فى ذلك.

وحديث رافع يدور على عاصم بن عمر بن قتادة، وليس بالقوي، رواه عنه محمد بن إسحاق، وابن عجلان، وغيرهما:

(١) زيادة من : (د).

أخبرنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن قراءة مني عليه أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا سفيان، عن ابن عجلان، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن رافع بن خديج، قال قال رسول الله ﷺ: «أسفروا بالفجر، فكلما أسفرتُم فهو أعظم للأجر»<sup>(١)</sup> وهذا أحسن أسانيد هذا الحديث.

وقد رواه بقية بن الوليد عن شعبة عن داود البصري عن زيد بن أسلم، عن محمود بن لبيد، عن رافع بن خديج، عن النبي ﷺ بمعناه. وهذا إسناد ضعيف، لأن بقية ضعيف، وزيد بن أسلم لم يسمع من محمود بن لبيد.

واحتجوا أيضاً بأن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، كانا يسفران بصلاة الصبح.

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٤)، والنسائي (٢٧٢/١) والترمذي (١٥٤) وابن ماجه (٦٧٢) وعاصم بن عمر بن قتادة قال ابن القطان عنه: وثقه ابن معين والنسائي وأبو زراعة وغيرهم ولا أعرف أحداً ضعفه ولا ذكره في جملة الضعفاء، وقال عن هذا الطريق طريق صحيح - نصب الراية (٢٣٥/١)، قلت: فلم يجرحه غير ابن عبد البر هنا، وعبدالحق الأشيلي في الأحكام. وذكر البخاري في تاريخه أنه سمع من محمود بن لبيد. قلت: ولكن ابن معين والنسائي وأبي زرعة قد يوثقون الرجل لرواية ثقتان عنه أو إمام مشهور وهذه طريقة يعتمدونها ابن عبد البر وإن كانت ليست جيدة لما ذكرنا في المقدمة فقله فيه ليس بالقوى إن كان اعتماداً على هذا يعتبر تناقض.

وقد رد الإمام الشافعي حديث رافع بحديث عائشة - الآتي رقم: (٣) من هذا الباب قال: ومع حديث عائشة ثلاثة يروون عن النبي ﷺ مثل حديث عائشة وأن النبي ﷺ لا يأمر أن تصلى الصلاة في وقت يصلها في غيره.

وقال الشافعي في حديث رافع: له وجه يوافق حديث عائشة ولا يخالفه وذلك أن رسول الله ﷺ لما حض الناس على تقديم الصلاة وأخبر بالفضل فيها احتمل أن يكون من الراغبين من يقدمها قبل الفجر الآخر؛ فقال: اسفروا بالفجر - حتى يتبين الفجر الآخر معترضاً. ١. هـ.

وحكى عن عمر وأبي موسى أنهما أعادا الصلاة بعدما بان لهما أنهما صليها قبل الفجر (المعرفة للبيهقي (٢/٣٠٠، ٣٠١). وبنحو كلام الشافعي الأخير سينقل ابن عبد البر عن الإمام أحمد في سؤالات الأثرم له.



وكان مالك، والليث بن سعد، والأوزاعي والشافعي، يذهبون إلى أن التغليس بصلاة الصبح أفضل؛ وهو قول أحمد بن حنبل، وداود بن علي، وأبي جعفر الطبري.

والحجة لهم في ذلك، أن رسول الله ﷺ كان يصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن، ما يعرفن من الغلس. وأنه ﷺ لم يزل يغلس بالصبح إلى أن توفي - صلوات الله عليه.

حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا عبد الحميد بن أحمد، حدثنا الخضر بن داود، حدثنا أبو بكر الأثرم قال: قلت لأحمد بن حنبل: ما معنى قوله أسفروا بالفجر؟ فقال: إذا بان الفجر فقد أسفر؛ قلت: كان أبو نعيم يقول في حديث رافع بن خديج: أسفروا بالفجر فكلما أسفرتم بها فهو أعظم للأجر؛ فقال نعيم، كله سواء، إنما هو إذا تبين الفجر فقد أسفر.

قال أبو بكر: يقال في المرأة إذا كانت متنقبة فكشفت عن وجهها: قد أسفرت عن وجهها، فلأنما هو أن ينكشف الفجر، وهكذا بلغني عن أبي عبد الله: يعني أحمد بن حنبل رحمه الله.

قال أبو عمر: صح عن رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان، أنهم كانوا يغلسون؛ ومحال أن يتركوا الأفضل، ويأتوا الدون - وهم النهاية في إتيان الفضائل؛ ولا معنى لقول من احتج بأنه ﷺ لم يخير بين أمرين قط، إلا اختار أيسرهما مالم يكن إثما؛ لأنه معلوم أن الإسفار أيسر على الناس من التغليس، وقد اختار التغليس لفضله.

وجاء عنه ﷺ أنه قال: « أول الوقت رضوان الله، وآخره عفو الله » (١)، فكان العفو إباحة، والفضل كله في رضوان الله.

(١) أخرجه الترمذي (١٧٢) من حديث ابن عمرو في إسناده يعقوب بن الوليد وهو كذاب وضاع .

وسئل عليه السلام عن أفضل الأعمال وأحبها إلى الله؟ فقال: « الصلاة في أول وقتها » .

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال حدثنا عبد الواحد بن غياث، قال حدثنا قرعة بن سويد، قال حدثنا عبد الله بن عمر، عن القاسم بن غنام، عن بعض أمهاته، عن أم فروة قالت: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: « إن أحب الأعمال إلى الله عز وجل الصلاة لأول وقتها »<sup>(١)</sup> وهذا أحسن أسانيد هذا الحديث. وقد روى عن ابن عمر عن النبي ﷺ معناه، ولا يصح إسناده.

وأصح دليل على تفضيل أول الوقت مما قد نزع به ابن خواز بندان وغيره، - قوله عز وجل ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ فوجبت المسابقة إليها. وتعجيلها، وجوب ندب وفضل، للدلائل القائمة على جواز تأخيرها.

ومما يدل على أن أول الوقت أفضل أيضا، ما حدثناه أحمد بن قاسم بن عيسى، قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة البغدادي ببغداد، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال: حدثني جدى، قال: حدثنا يعقوب بن الوليد، عن ابن أبي ذئب، عن المقبري عن أبي هريرة قال، قال رسول الله ﷺ: إن أحكم ليصلي الصلاة ومافاته [ من ]<sup>(٢)</sup> وقتها، (ولما فاته من وقتها) أعظم أو أفضل من أهله وماله<sup>(٣)</sup>.

وقوله في هذا الحديث: ولما فاته من وقتها، دليل على أنه لم يفته وقتها كله والله أعلم، لأن من حقها التبعض.

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٦) والترمذي (١٧٠) والقاسم بن غنام قال عنه العقيلي في حديثه اضطراب وأخرج هذا الحديث من طرق عنه، وفي الحديث أيضا إبهامه الواسطه بينه وبين أم فروة وللشيخ أحمد شاكر رحمه الله بحث في هذا الحديث في تعليقه على الترمذي فراجع إن شئت فهو بحث طيب.

(٢) زيادة من : (د) سقطت من المطبوع .

(٣) وفي إسناده يعقوب بن الوليد وهو كذاب والحديث يعرف به .

ولا خلاف بين المسلمين أن من صلى صلاته فى شىء من وقتها، أنه غير حرج إذا أدرك وقتها؛ ففى هذا ما يغنى عن الإكثار، ولكنهم اختلفوا فى الأفضل من ذلك على ما ذكرناه. ومعلوم أن من بدر إلى أداء فرضه فى أول وقته، كان قد سلم مما يلحق المتوانى من العوارض، ولم تلحقه ملامة؛ وشكر له بداره إلى طاعة ربه.

وقد أجمع المسلمون على تفضيل تعجيل المغرب: من قال أن وقتها ممدود إلى مغيب الشفق، ومن قال أنه ليس لها إلا وقت واحد، كلهم يرى تعجيلها أفضل.

وأما الصبح، فكان أبو بكر الصديق، وعمر الفاروق، يغلسان بها؛ فأين المذهب عنهما؟

وبذلك كتب عمر إلى عماله: أن صلوا الصبح، والنجوم بادية مستبكة. وعلى تفضيل أوائل الأوقات جمهور العلماء، وأكثر أئمة الفتوى.

وسياتى شىء من هذا المعنى فى الباب الذى بعد هذا إن شاء الله تعالى، وبالله التوفيق<sup>(١)</sup>.



(١) انظر الحديث رقم (٤) من هذا الباب.

٣- مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة أنها قالت: إن كان رسول الله - ﷺ - ليُصلي الصبح فينصرف النساء متلففات بمروطهن ما يعرفن من الغلس<sup>(١)</sup>.

\* يحيى بن سعيد الأنصاري : وهو يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار، ولجده قيس بن عمرو صحبة، وقد ذكرناه في كتاب الصحابة. وقال قوم: جد يحيى بن سعيد: قيس بن فهد. وقال آخرون: قيس بن عاصم وكل ذلك خطأ وإنما جده قيس بن عمرو على ما ذكرناه، وهو الصحيح عندنا؛ ويكنى يحيى بن سعيد أبا سعيد، وكان فقيها عالما محدثا حافظا ثقة مأمونا عدلا مرضيا، وكان كريما جوادا حين أدرك الغنى بعد ولايته القضاء وكان نزه النفس، وكان في أول أمره مقلا قد ركب الدين ثم أثرى بعد. وله أخبار كثيرة كرهت اجتلابها، وسنذكر ما يستدل به على ما قلنا - إن شاء الله.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا يحيى بن معين، قال حدثنا ابن مهدي، عن حماد بن زيد، عن هشام بن عروة، قال حدثني الأمين المأمون على ما [يُغيب]<sup>(٢)</sup> عليه: يحيى بن سعيد، عن عروة، قال: يقطع الأبق إذا سرق، قال: وسمعت أبي ويحيى بن معين يقولان: يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري مدني ثقة.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا إسماعيل بن محمد، قال حدثنا إسماعيل ابن إسحاق، قال: سمعت علي بن المديني يقول: أربعة من أهل الأمصار يسكن القلب إليهم في الحديث: يحيى بن سعيد بالمدينة، وعمرو بن دينار بمكة، وأيوب بالبصرة، ومنصور بالكوفة.

وذكر الواقدي قال: لما استخلف الوليد بن يزيد بن عبد الملك، استعمل

(١) الحديث أخرجه البخاري (٦٤/٢) ومسلم (٢٠٠/٥).

(٢) كذا في: (ب) ووقع في المطبوع: [يعيب] بالعين المهملة.

على المدينة يوسف بن محمد بن يوسف الثقفي، فاستقضى سعد بن إبراهيم على المدينة ثم عزله، واستقضى يحيى بن سعيد الأنصاري. قال الواقدي: وقدم يحيى بن سعيد على أبي جعفر الكوفة - وهو بالهاشمية، فمات بها سنة ثلاث وأربعين.

قال: وأخبرنا سليمان بن بلال، قال: خرج يحيى بن سعيد إلى إفريقية ليراث وجب له هناك، وطلب له ربيعة بن أبي عبد الرحمن البريد فركبه إلى إفريقية، فقدم بذلك الميراث - وهو خمسمائة دينار، قال: فأتاه الناس يسلمون عليه، وأتاه ربيعة فسلم عليه؛ فلما أراد ربيعة أن يقوم حبسه، فلما ذهب الناس، أمر بالباب فأغلق؛ ثم دعا بمنطقته فصبا بين يدي ربيعة وقال: يا أبا عثمان، والله الذي لا إله إلا هو ما غيبت منها دينارا إلا شيئا أنفقت في الطريق، ثم عد خمسين ومائتي دينار فدفعها إلى ربيعة، وأخذ خمسين ومائتي دينار لنفسه، قاسمه إياها، وكان ثقة صدوقا.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي، قال حدثنا يحيى بن محمد، قال حدثنا سليمان بن بلال، قال: لما خرج يحيى بن سعيد إلى العراق، خرجت أشيعه فكان أول ما استقبلته جنازة، فتغير وجهي لذلك، فالتفت إلى فقال: يا أبا محمد كأنك تطيرت؛ فقلت: اللهم لا طير إلا طيرك. فقال: لا عليك، والله لئن صدق، لينعثن الله أمري؛ قال: فمضى - والله - ما أقام إلا شهرين حتى بعث بقضاء دينه ونفقة أهله وأصاب خيرا.

قال: وحدثنا إبراهيم بن المنذر، قال حدثنا يحيى بن محمد بن طلحة بن عبد الله ابن أبي بكر الصديق، قال حدثني سليمان بن بلال، قال: كان يحيى بن سعيد قد ساءت حاله، وأصابه ضيق شديد، وركبه الدين؛ فبينما هو على ذلك، إذ جاءه كتاب أبي العباس يستقصيه؛ قال سليمان: فوكلني يحيى بأهله وقال لي: والله ما خرجت وأنا أجهل شيئا، فلما قدم العراق، كتب إلى أبي: كنت قلت لك حين خرجت: قد خرجت وما أجهل شيئا، وإنه والله لأول خصمين جلسا بين يدي فاقتصا شيئا والله ما سمعته قط؛ فإذا جاءك كتابي هذا،

فصل ربيعة بن أبي عبد الرحمن، واكتب إلي بما يقول، ولا يعلم أنني كتبت إليك بذلك.

قال: وحدثنا إبراهيم بن المنذر، قال حدثنا ابن وهب، قال حدثنا مالك، قال: قال لي يحيى بن سعيد: اكتب لي أحاديث من أحاديث ابن شهاب في الأقضية، قال: فكتب له ذلك في صحيفة كأني أنظر إليها صفراء، فقل للمالك: يا أبا عبد الله أعرض عليك؟ قال: هو كان أفقه من ذلك.

قال أبو عمر: يحيى بن سعيد من فقهاء التابعين بالمدينة، سمع من أنس بن مالك، وروى عنه أحاديث مسندة وغير مسندة، وليس عند مالك عنه عن أنس حديث مسند.

قال محمد بن عبد الله بن نمير: مات يحيى بن سعيد سنة ثلاث وأربعين ومائة، ويكنى أبا سعيد، وكذلك قال يزيد بن هارون والواقدي؛ إلا أنهما قالوا: بالهاشمية سنة ثلاث وأربعين.

ولمالك عنه في الموطأ من حديث النبي - ﷺ - خمسة وسبعون حديثاً، منها ثلاثون حديثاً مسندة في يسير منها انقطاع، ومنها تسعة موقوفة، وسائرهما مرسلات ومنقطعة وبلاغات، وكلها مرفوعة إلى النبي - ﷺ - نصاً أو معنى.

قال أبو عمر: في هذا الحديث التغليس بصلاة الصبح - وهو الأفضل عندنا، لأنها كانت صلاة رسول الله - ﷺ - وأبي بكر، وعمر؛ ألا ترى إلى كتاب عمر إلى عماله أن صلوا الصبح والنجوم بادية مشتبكة. وإلى هذا ذهب مالك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وعامة فقهاء الحجاز؛ وإليه ذهب داود بن علي، وقد رويناه أن رسول الله - ﷺ - وأبا بكر، وعمر؛ كانوا يغسلون بالصبح، فلما قتل عمر، أسفر بها عثمان.

ومن حجة من ذهب إلى أن التغليس أفضل من الإسفار بصلاة الصبح: حديث أم فروة: ذكر عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر العمري، عن القاسم بن غنام، عن بعض أمهاته أو جداته، عن أم فروة - وكانت قد بايعت النبي - ﷺ -

قالت: سئل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: «الصلاة لأول وقتها» (١).

وذكر أبو داود، عن القعني، ومحمد بن عبد الله الخزامي - جميعاً - عن العمري، عن القاسم بن غنام، عن بعض أمهاته، عن أم فروة، قالت: سئل رسول الله ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: «الصلاة في أول وقتها».

وذهب العراقيون - قديماً وحديثاً - إلى الإسفار بها، وقالوا: الإسفار بها أفضل. واحتج من ذهب مذهبهم بحديث رافع بن خديج، عن النبي - ﷺ - أنه قال: «أسفروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر». وبعضهم يزيد في هذا الحديث: «أسفروا بالفجر، فكلما أسفرتُم، فهو أعظم للأجر».

حدثنا أحمد بن قاسم، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا الحرث بن أبي أسامة، حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن ابن عجلان، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله ﷺ: «أسفروا بالفجر، فكلما أسفرتُم، فهو أعظم للأجر».

قال أبو عمر: هذا الحديث إنما يدور على عاصم بن عمر - وليس بالقوي (٢)، وذكر عبد الرزاق عن الثوري، وابن عينة، عن محمد بن عجلان، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن رافع بن خديج، قال: رسول الله ﷺ: أسفروا بصلاة الغداة، فإنه أعظم لأجركم. وذكره أبو داود، عن إسحاق بن إسماعيل، عن ابن عينة - بإسناده مثله - إلا أنه قال: «أصبحوا بالصبح، فإنه أعظم لأجوركم».

وذكره ابن أبي شيبة، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن محمد بن عجلان، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن محمود بن لبيد، عن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله ﷺ: «أسفروا بالفجر فإنه كلما أسفرتُم، كان أعظم للأجر».

(١) مر الكلام عليه في التعليق على الحديث السابق.

(٢) مر الكلام عليه في التعليق على الحديث السابق أيضاً.

وحدثنا وكيع، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، قال: قال رسول الله ﷺ «أسفروا بالفجر، فكلما أسفرتُم فهو أعظم للأجر».

وذكر عبد الرزاق أيضا، عن الثوري، عن سعيد بن عبيد الطائي، عن علي بن ربيعة، قال: سمعت عليا يقول لمؤذنه: أسفر، أسفر - يعني ب صلاة الصبح.

وعن الثوري، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن يزيد، قال: كان عبد الله يسفر ب صلاة الغداة.

**قال أبو عمر:** على مذهب علي، وعبد الله في هذا الباب - جماعة أصحاب ابن مسعود، وهو قول إبراهيم النخعي، وطاوس، وسعيد بن جبير، وإلى ذلك ذهب فقهاء الكوفيين؛ وقد يحتمل أن يكون الإسفار المذكور في حديث رافع بن خديج؛ وفي هذا الحديث عن علي، وعبد الله - يراد به وضوح الفجر وبيانه، فإذا انكشف الفجر، فذلك الإسفار المراد - والله أعلم.

من ذلك قول العرب: أسفرت المرأة عن وجهها إذا كشفتها، وذلك أن من كان شأنه التغليس جداً لم يؤمن عليه الصلاة قبل الوقت؛ فلهذا قيل لهم: أسفروا أي تبينوا، وإلى هذا التأويل في الإسفار ذهب جماعة من أهل العلم، منهم: أحمد، وإسحاق، وداود.

حدثنا عبيد بن محمد، وأحمد بن محمد، قالا حدثنا الحسن بن سلمة، قال حدثنا عبد الله بن الجارود، قال حدثنا إسحاق بن منصور، قال: قلت لأحمد بن حنبل: ما الإسفار؟

فقال: الإسفار: أن يتضح الفجر فلا تشك فيه أنه قد طلع الفجر، قال إسحاق كما قال.

وقال أبو بكر الأثرم: قلت لأبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل: كان أبو نعيم يقول في حديث رافع بن خديج: أسفروا بالفجر، وكلما أسفرتُم بها فهو أعظم للأجر، فقال: نعم كله سواء، إنما هو إذا تبين الفجر، فقد أسفر.



**قال أبو عمر:** على هذا التأويل ينتفي التعارض والتدافع في الأحاديث في هذا الباب، وهو أولى ما حملت عليه؛ والأحاديث في التغليس عن النبي - ﷺ - وأصحابه أثبت من جهة النقل، وعليها فقهاء الحجاز في صلاة الصبح عند أول الفجر الآخر.

ذكر عبد الرزاق، عن ابن جريج، قال: قلت لعطاء: أي حين أحب إليك أن أصلي الصبح إماماً وخلوا؟ قال: حين ينفجر الفجر الآخر، ثم يطول في القراءة والركوع والسجود حتى ينصرف منها - وقد تبلغ النهار وتنام الناس؛ قال: ولقد بلغني عن عمر بن الخطاب أنه كان يصليها حين ينفجر الفجر الآخر، وكان يقرأ في إحدى الركعتين بسورة يوسف.

**قال أبو عمر:** إنما ذكرنا ههنا مذاهب العلماء في الأفضل من التغليس بالصبح والإسفار بها، وقد ذكرنا أوقات الصلوات مجملة ومفسرة في باب ابن شهاب، عن عروة، وجرى ذكر وقت صلاة الصبح في مواضع من هذا الكتاب - والحمد لله (١).

وفي هذا الحديث شهود النساء في الصلوات في الجماعة، ويؤكد ذلك قوله: لا تمنعوا إماء الله مساجد الله. وسيأتي هذا المعنى مبسوطاً ممهداً في باب يحيى، عن عمرة (٢)، عن عائشة قولها لو أدرك النبي - ﷺ - ما أحدث النساء بعده، لمنعهن المسجد - إن شاء الله.

وأما قوله: متلفعات - بالفاء - فهي رواية يحيى، وتابعه جماعة؛ ورواه كثير منهم متلفعات - بالعين - والمعنى واحد. والمروط أكسية الصوف، وقد قيل: المرط كساء صوف مربع سداه شعر. وفي انصراف النساء من صلاة رسول الله - ﷺ - الصبح - وهن لا يعرفن من الغلس، دليل على أن قراءة رسول الله - ﷺ - في صلاة الصبح، لم تكن بالسور الطوال جداً، لأنه لو كان ذلك كذلك، لم ينصرف إلا مع الإسفار.

(١) أنظر حديث رقم (١) من هذا الباب .

(٢) أنظر كتاب القبلة باب رقم (٦) حديث رقم (١) .

وقد أجمع العلماء على أن لا توقيت في القراءة في الصلوات الخمس، إلا أنهم يستحبون أن يكون الصبح والظهر أطول قراءة من غيرهما، والغسل بقية الليل عند أهل اللغة؛ ومن ذهب إلى هذا جعل آخر الليل طلوع الشمس وضوء الفجر من الشمس - والله أعلم.

والغيش - بالشين المنقوطة والباء - النور المختلط بالظلمة، والغسل والغيش سواء، إلا أنه لا يكون الغسل إلا في آخر الليل، وقد يكون الغيش في أول الليل وفي آخره. وأما الغبس - بالباء والسين - فغلط عندهم وبالله التوفيق.



٤- مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار، وعن بسر بن سعيد وعن الأعرج كلهم يحدثه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ، قال: « من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر »<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: عطاء بن يسار قد تقدم ذكره، والخبر عنه في باب إسماعيل بن أبي حكيم<sup>(٢)</sup> وذكر الحسن بن علي الحلواني قال: حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب، قال: حدثنا أبو صخر عن هلال بن أسامة، قال: كان عطاء بن يسار إذا جلس يكون زيد بن أسلم عن يمينه، وكنت عن يساره.

وأما بسر بن سعيد فإنه كان مولى لحضرموت من أهل المدينة، وكان ثقة فاضلا مسنا، سمع سعد بن أبي وقاص، وجالسه كثيرا، ولم ينكر يحيى القطان أن يكون سمع زيد بن ثابت.

قال علي بن المديني: قلت ليحيى بن سعيد يعني القطان: بسر بن سعيد لقي زيد بن ثابت؟ قال: وما تنكر أن يكون لقيه، قلت: قد روى عن أبي صالح عبيد مولى السفاح عن زيد بن ثابت، فقال: قد روى سفيان عن رجل عن عبد الله.

قال أبو عمر: الحديث الذي رواه بسر بن سعيد عن أبي صالح عبيد مولى السفاح عن زيد بن ثابت، وهو حديث: عجل لي، وأضع عنك. ذكره مالك وغيره.

وكان مالك رحمه الله يثنى على بسر بن سعيد، ويفضله، ويرفع به، في ورعه وفضله.

وذكر علي بن المديني قال: سمعت يحيى بن سعيد يقول: بسر بن سعيد أحب إلي من عطاء بن يسار.

(١) الحديث أخرجه البخاري (٦٧/٢) ومسلم (١٤٦/٥).

(٢) أنظر ترجمة عطاء في الحديث رقم (٢) من هذا الباب.

قال يحيى: كان بسر بن سعيد يذكر بخير، بسر بن سعيد مولى الحضرميين، كان من أهل الفضل، روى عن أصحاب النبي عليه السلام.

مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز.

وأما الأعرج:

فهو عبدالرحمن بن هرمز كان صاحب قرآن وحديث، قرأ عليه نافع القارىء، وكان ثقة مأمونا، قال مصعب بن عبد الله: عبد الرحمن بن هرمز الأعرج مولى محمد بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب يكنى أبا داود. روى عنه ابن شهاب، وأبو الزناد، ويحيى بن سعيد وغيرهم. توفى بالإسكندرية سنة سبع عشرة ومائة وقال المدائنى: مات أبو داود عبد الرحمن الأعرج مولى محمد بن ربيعة بالإسكندرية سنة تسع عشرة ومائة.

وأما أبو هريرة رضى الله عنه: فمذكور فى كتابنا فى الصحابة، بما يجب أن يذكر به، وبالله التوفيق. وقد قيل: إن زيد بن أسلم روى هذا الحديث أيضا عن أبى صالح مع هؤلاء كلهم عن أبى هريرة.

وحدثنى خلف بن القاسم، قال: حدثنا إبراهيم بن محمد الديلى، قال: حدثنا محمد بن على بن زيد الجوهري، قال: حدثنا سعيد بن منصور، قال: حدثنا حفص بن ميسرة الصنعاني عن زيد بن أسلم عن الأعرج، وبسر بن سعيد وأبى صالح عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أدرك ركعة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فلم تفته، ومن أدرك ركعة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فلم تفته».

قال أبو عمر: الإدراك فى هذا الحديث إدراك الوقت، لا أن ركعة من الصلاة من أدركها من ذلك الوقت أجزأته من تمام صلاته.

وهذا إجماع من المسلمين لا يختلفون فى أن هذا المصلى فرض عليه واجب أن يأتى بتمام صلاة الصبح، وتمام صلاة العصر، فأغنى ذلك عن الإكثار، وبأن

بذلك أن قوله ﷺ، فقد أدرك الصلاة يريد فقد أدرك وقت الصلاة إلا أن ثم أدلة تدل على أن الوقت المختار في هاتين الصلاتين غير ذلك الوقت.

منها قوله ﷺ في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: وآخر وقت العصر ما لم تصفر الشمس يعنى آخر الوقت المختار، لثلا تتعارض الأحاديث.

ومثل ذلك حديث العلاء عن أنس مرفوعاً: «تلك صلاة المنافقين، يجلس أحدهم حتى إذا اصفرت الشمس، وكانت بين قرني الشيطان قام فنقر أربعاً، لا يذكر الله فيها إلا قليلاً».

وهذا التغليظ على من ترك اختيار رسول الله لأتمته في الوقت، ورغب عن ذلك، ولم يكن له عذر مقبول.

والآثار في تعجيل العصر كثيرة جداً، ومعناها كلها ما ذكرناه. وبهذا كتب عمر بن الخطاب إلى عماله: «أن صلوا العصر، والشمس بيضاء نقية، قبل أن تدخلها صفرة».

هذا كله على الاختيار بدليل حديث أبي هريرة المذكور في هذا الباب.

حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عبد الحميد بن أحمد، قال: حدثنا الحضر، قال: حدثنا الأثرم، قال: قيل لأحمد بن حنبل: قوله ﷺ من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس، فقال هذا على الفوات، ليس على أن يترك العصر إلى هذا الوقت.

وذكر حديث قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «وقت العصر ما لم تصفر الشمس».

فالأوقات في ترتيب السنن - والله أعلم - وقتان: في الحضر وقت رفاهية، وسعة، ووقت عذر، وضرورة، يبين لك ذلك ما ذكرنا من الآثار، ويزيد لك في ذلك بيانا أقاويل فقهاء أئمة الأمصار، فنذكر هنا أقاويلهم في وقت الصبح والعصر إذ لم يتضمن حديث هذا الباب ذكر غيرهما من الصلوات.

ونذكر فى باب ابن شهاب عن عروة جملة مواقيت الصلاة، ونبسط ذلك، ونعده هنالك إن شاء الله (١).

أجمع العلماء على أن أول وقت صلاة الصبح طلوع الفجر الثانى إذا تبين طلوعه، وهو البياض المنتشر من أفق المشرق، والذى لا ظلمة بعده.

وقد ذكرنا أسماء الفجر فى اللغة، وشواهد الشعر على ذلك، والمعنى فيه عند الفقهاء فى أول حديث من مراسيل عطاء (٢)، ومن باب يزيد أيضا، والحمد لله (٣).

واختلفوا فى آخر وقتها فذكر ابن وهب عن مالك، قال: وقت الصبح من حين يطلع الفجر إلى طلوع الشمس.

وقال ابن القاسم عن مالك: وقت الصبح الإغلاس، والنجوم، بادية مشتبكة، وآخر وقتها إذا أسفر.

قال أبو عمر: هذا عندنا على الوقت المختار، لأن مالكا لم يختلف قوله فيمن أدرك ركعة منها قبل طلوع الشمس ممن له عذر فى سقوط الصلاة عند خروج الوقت مثل الحائض تطهر، ومن جرى مجراها أن تلك الصلاة واجبة عليها بإدراك مقدار ركعة من وقتها وإن صلت الركعة الثانية مع الطلوع أو بعده.

وقال الثوري: آخر وقتها ما لم تطلع الشمس، وكانوا يستحبون أن يسفروا بها، ومثل قول الثوري قال أبو حنيفة وأصحابه.

وكذلك قال الشافعى: آخر وقتها طلوع الشمس إلا أنه يستحب التغليس بها، ولا تفوت عنده حتى تطلع الشمس قبل أن يصلى منها ركعة بسجديتها، فمن لم يكمل منها ركعة بسجديتها قبل طلوع الشمس فقد فاتته.

(١) أنظر حديث رقم: (١) من هذا الباب .

(٢) أنظر حديث رقم: (٢) .

(٣) أنظر حديث رقم: (٥) .

وقال أحمد بن حنبل مثل قول الشافعي سواء، قال: وقت الصبح من طلوع الفجر إلى أن تطلع الشمس ومن أدرك منها ركعة قبل طلوع الشمس فقد أدركها مع الضرورة، وهذا كقول الشافعي سواء.

ولا خلاف بين العلماء في ذلك إلا أن منهم من جعل آخر وقتها إدراك ركعة منها قبل طلوع الشمس لضرورة، وغير ضرورة، وهو قول داود، وإسحاق.

وأما سائر العلماء فجعلوا هذا وقتا لأصحاب العذر والضرورات ومن ذهب إلى هذا مالك، والشافعي، والأوزاعي، وأحمد بن حنبل.

وأختلفوا في أول وقت العصر، وآخره. فقال مالك: أول وقت العصر إذا كان الظل قامة بعد القدر الذي زالت عنه الشمس، ويستحب لمساجد الجماعات أن يؤخروا ذلك قليلا، قال: وآخر وقتها أن يكون ظل كل شيء مثليه.

هذه حكاية ابن عبد الحكم، وابن القاسم عنه، وهذا عندنا على وقت الاختيار، لأنه قد روى عنه أن لا خلاف عندنا في مدرك ركعة منها قبل الغروب ممن كانت الصلاة لاتبج عليه لو خرج وقتها لحالة كالغمي عليه عنده، والحائض. ومن كان مثلهما تجب عليه صلاة العصر فرضا بإدراك مقدار ركعة منها قبل غروب الشمس فدل ذلك على أن وقتها عنده إلى غروب الشمس، وكذلك ذكر ابن وهب أيضا عن مالك: وقت الظهر والعصر إلى غروب الشمس.

وهذا عندنا أيضا على أصحاب الضرورات لأن رسول الله ﷺ جمع بين الصلاتين في السفر في وقت إحداهما لضرورة السفر، فكل ضرورة وعذر فكذا.

وسنذكر وجه الجمع بين الصلاتين في السفر والمطر في باب أبي الزبير إن شاء الله (١).

(١) أنظر كتاب قصر الصلاة باب رقم (١) حديث رقم (٢).

وقد قال الأوزاعي: إن ركع ركعة من العصر قبل غروب الشمس، وركعة بعد غروبها، فقد أدركها، والصبح عنده كذلك. قال الثوري: أول وقت العصر إذا كان ظلك مثلك، وإن أخرتها مالم تغير الشمس أجزاءك.

**وقال الشافعي:** أول وقتها في الصيف إذا جاوز ظل كل شيء مثله بشيء ما كان. ومن آخر العصر حتى يجاوز ظل كل شيء مثليه في الصيف، أو قدر ذلك في الشتاء فقد فاتته وقت الاختيار. ولا يجوز أن يقال: قد فاتته وقت العصر مطلقاً، كما جاز على الذي أخر الظهر إلى أن جاوز ظل كل شيء مثله، قال: وإنما قلت ذلك: لحديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها».

**قال أبو عمر:** قول الشافعي هاهنا في وقت الظهر ينفي الاشتراك بينها، وبين العصر في ظاهر كلامه، وهو شيء ينقضه ما بنى عليه مذهبه في الحائض تطهر، والمغمى عليه يفيق، والكافر يسلم، والصبي يحتلم، لأنه يوجب على كل واحد منهم إذا أدرك ركعة واحدة قبل الغروب أن يصلي الظهر، والعصر جميعاً، وفي بعض أقاويله إذا أدرك أحد هؤلاء مقدار تكبيرة واحدة قبل الغروب لزمه الظهر والعصر جميعاً.

فكيف يسوغ لمن هذا مذهبه؟ أن يقول: إن الظهر يفوت فواتاً صحيحاً بمجاوزة ظل كل شيء مثله أكثر من فوات العصر بمجاوزة ظل كل شيء مثليه.

وأما قوله في وقت العصر إذا جاوز ظل كل شيء مثليه فقد جاوز وقت الاختيار، فهذا أيضاً فيه شيء لأنه هو وغيره ومن العلماء يقولون: من صلى العصر والشمس بيضاء نقية فقد صلاها في وقتها المختار، لا أعلمهم يختلفون في ذلك.

فقف على ما وصفت لك يتبين لك بذلك سعة الوقت المختار أيضاً، وبالله التوفيق.



قال أبو ثور: أول وقتها إذا صار ظل كل شيء مثله بعد الزوال وزاد على الظل زيادة تتبين إلى أن تصفر الشمس، وهو قول داود.

قال أبو عمر: أما قول الشافعي، وأبي ثور في أن وقت العصر لا يدخل حتى يزيد الظل على القامة زيادة تظهر، فمخالف لحديث إمامة جبريل عليه السلام؛ لأن حديث إمامة جبريل يقتضي أن يكون آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر بلا فصل، ولكنه مأخوذ من حديث أبي قتادة عن النبي ﷺ أنه قال: إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى.

وقد بينا اختلاف العلماء في هذا المعنى، وذكرنا علل أقاويلهم فيه، في باب ابن شهاب، عن عروة من هذا الكتاب<sup>(١)</sup>.

وقال أحمد بن حنبل في هذه المسألة مثل قول الشافعي أيضا، قال: وإذا زاد ظل كل شيء مثله خرج وقت الاختيار، ومن أدرك منها ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها، قال: وهذا مع الضرورة، هذه حكاية [الخرقي]<sup>(٢)</sup> عنه.

وأما [الأثرم]<sup>(٣)</sup>: فقال: سمعت أبا عبد الله يقول: آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر، قال لي ذلك غير مرة، وسمعته يقول: آخر وقت العصر تغير الشمس، قيل له: ولا تقل بالمثل والمثلين؟ قال: لا هذا أكثر عندي.

وقال أبو حنيفة: لا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثليه، فخالف الآثار، وجماعة العلماء في ذلك، وجعل وقت الظهر إلى أن يصير ظل كل شيء مثله، وجعل بينهما واسطة ليست منهما، وهذا لم يقله أحد، هذه رواية أبي يوسف عنه.

(١) حديث رقم (١) في هذا الباب.

(٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [الخرقي] خطأ، هو الحسين بن عبد الله بن أحمد أبو علي الخرقي.

(٣) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [الأثر]، وهو خطأ ظاهر.

و[للحسن]<sup>(١)</sup> بن زياد اللؤلؤى أن الظل إذا صار مثله خرج وقت الظهر، وإذا خرج تلاه وقت العصر إلى غروب الشمس.

وقال أبو يوسف، ومحمد، وزفر: آخر وقت الظهر أن يصير ظل كل شيء مثله، وهو أول وقت العصر إلى أن تتغير الشمس.

وقال إسحاق بن راهويه: آخر وقت العصر أن يدرك المصلي منها ركعة قبل الغروب، وهو قول داود لكل الناس معذور، وغير معذور، والأفضل عندهما أول الوقت.

**قال أبو عمر:** فقد بان بما ذكرنا من أقاويل أئمة فقهاء الأمصار، وما روينا من الآثار في هذا الباب أن أول الوقت منه مختار في الحضر للسعة، والرفاهية، ومنه وقت ضرورة وعذر، ولا يلحق الإثم واللوم حتى يخرج الوقت كله، والله أعلم.

وقد أفادنا قوله ﷺ: « من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر، قبل أن تغرب الشمس، فقد أدرك العصر »، معاني، ووجوها: منها أن المدرك لركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس، أو لركعة من العصر قبل غروبها كالمدرك لوقت الصبح، ولوقت العصر: الوقت الذي يآثم بالتأخير إليه، كأنه قد أدرك الوقت من أوله، وهذا لمن كان له عذر من نسيان أو ضرورة على ما قدمنا ذكره.

ومنها جواز صلاة من صلى ذلك الوقت فرضه ممن نام عن صلاة، أو نسيها، لأنه المراد بالخطاب المذكور، والمأمور بالبدار إلى إدراك بقية الوقت، وإن كان غيره يدخل في ذلك الخطاب بالمعنى فإن هذا هو المشار إليه فيه بالنص إن شاء الله، والله أعلم.

ومنها أنه أفادنا في حكم من أسلم من الكفار، أو بلغ من الصبيان، أو طهر من الحيض، في ذلك الوقت أنه كمن أدرك الوقت بكماله في وجوب صلاة ذلك الوقت، وتلزمه تلك الصلاة بكمالها، كما لو أدرك وقتها من أوله،

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [للحسين] خطأ.

ففرط فيها، وكذلك حكم المسافر يقدم الحضر، وحكم الحضري يخرج مسافراً في بقية من الوقت، أو بعد دخول الوقت، وحكم المغمى عليه يفيق. وهذا الحديث أصل هذا الباب كله، فقف عليه، إلا أن الفقهاء اختلفوا هاهنا:

فذهب مالك وأصحابه إلى ظاهر هذا الحديث، فقالوا: من خرج مسافراً، وقد بقى عليه من النهار مقدار ركعة بعد أن جاوز بيوت مصره، أو قريته صلى العصر ركعتين، ولو خرج وقد بقى عليه مقدار ثلاث ركعات، ولم يكن صلى الظهر والعصر صلاهما جميعاً مقصورتين.

وهذا عنده حكم المغرب، والعشاء يراعى منهما مقدار ركعة من كل واحدة منهما على أصله فيمن سافر وقد بقى عليه مقدار ركعة أنه يقصر تلك الصلاة، ولو قدم في ذلك الوقت من سفره أتم.

وقال أبو حنيفة وأصحابه، والثوري، والأوزاعي: إذا خرج من مصره قبل خروج الوقت صلى ركعتين وإن قدم قبل خروج الوقت أتم، وهذا قول مالك. وقال زفر: إن جاوز بيوت القرية والمصر ولم يبق من الوقت إلا ركعة فإنه مفرط، وعليه أن يصلي العصر أربعاً. وإن قدم من سفره، ودخل مصره، ولم يبق من الوقت إلا ركعة أتم الصلاة، وقال الحسن بن حي، والليث، والشافعي: إذا خرج بعد دخول الوقت أتم، وكذلك إن قدم المسافر قبل خروج الوقت أتم. وستأتي زيادة في هذا المعنى عن الشافعي، والليث، ومن تابعهما في آخر هذا الباب.

وأما اختلاف الفقهاء في صلاة الحائض، والمغمى عليه، ومن جرى مجراهما: قال مالك: إذا طهرت المرأة قبل الغروب فإن كان بقى عليها من النهار ما تصلي خمس ركعات صلت الظهر، والعصر، وإن لم يكن بقى من النهار ما تصلي خمس ركعات صلت العصر.

وإذا طهرت قبل الفجر، وكان ما بقى عليها من الليل قدر ما تصلي أربع ركعات ثلاثاً للمغرب، وركعة من العشاء صلت المغرب والعشاء، وإن لم يبق عليها إلا ما تصلي فيه ثلاث ركعات صلت العشاء، ذكره أشهب، وابن

عبدالحكم، وابن القاسم، وابن وهب عن مالك.

قال أشهب: وسئل مالك عن النصراني يسلم، والمغمى عليه يفيق: أهما مثل الحائض تطهر؟ قال: نعم. يقضى كل واحد منهما مالم يفت وقته، وما فات وقته لم يقضه.

قال ابن وهب: سألت مالكا عن المرأة تنسى وتغفل عن صلاة الظهر فلا تصلّيها حتى تغشاها الحيضة قبل غروب الشمس.

قال مالك: لا أرى عليها قضاء إلا أن تحيض بعد غروب الشمس، ولم تكن صلت الظهر، والعصر رأيت عليها القضاء.

وقال مالك: إذا طهرت قبل غروب الشمس فاشتغلت بالغسل فلم تزل مجتهدة حتى غربت الشمس لا أرى أن تصلّي شيئا من صلاة النهار.

قال مالك: إذا طهرت قبل غروب الشمس لا أرى أن تصلّي شيئا من صلاة النهار.

وقال: المرأة الطاهر تنسى الظهر والعصر حتى تصفر الشمس، ثم تحيض فليس عليها قضاؤهما، فإن لم تحض حتى غابت الشمس فعليها القضاء ناسية كانت أو متعمدة.

قال مالك: إذا رأت الطهر عند الغروب فأرى أن تغتسل، فإن فرغت من غسلها قبل غروب الشمس فإن كان فيما أدركت ما تصلّي الظهر وركعة من العصر فلتصل الظهر والعصر، وإن كان الذي بقى من النهار ليس فيه إلا قدر صلاة واحدة صلت العصر، وإن لم يكن بقى من النهار إلا قدر ركعة واحدة فلتصل تلك الركعة، ثم تقضى ما بقى من تلك الصلاة.

وقال مالك: من أغمى عليه في وقت صلاة فلم يفيق حتى ذهب وقتها ظهرها كانت أو عصرا - قال: والظهر والعصر وقتها في هذا إلى مغيب الشمس - فلا إعادة عليه، قال: وكذلك المغرب والعشاء، وقتها الليل كله.

وقول الليث بن سعد في الحائض، والمغمى عليه كقول مالك هذا سواء.

وقال الأوزاعي، وقد سئل عن الحائض تصلي ركعتين ثم تحيض وكيف وإن كانت أخرت الصلاة؟ قال: إن أدركها المحيض في صلاة انصرفت عنها، ولا شيء عليها، وإن كانت أخرت الصلاة ولم يذهب الوقت فلا شيء عليها.

قال: وإذا طهرت المرأة بعد العصر، فأخذت في غسلها، فلم تفرغ منه حتى غابت الشمس، فلا شيء عليها، ذكره الوليد بن [مزيد]<sup>(١)</sup> عن الأوزاعي.

وقال الشافعي: إذا طهرت المرأة قبل مغيب الشمس بركة أعادت الظهر والعصر، وكذلك إن طهرت قبل الفجر بركة أعادت المغرب والعشاء.

واحتج بقول النبي ﷺ: من أدرك ركعة من الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر، وبجمعه ﷺ بين الصلاتين في أسفاره، ويعرفة، وبالمزدلفة، في وقت إحداهما، يعنى: صلاتي الليل، وصلاتي النهار: الظهر والعصر، والمغرب، والعشاء.

وهذا القول للشافعي في هذه المسألة أشهر أقاويله عند أصحابه فيها وأصحها عندهم، وهو الذي لم يذكر البويطي غيره.

وللشافعي في هذه المسألة قولان آخران.

أحدهما: مثل قول مالك سواء في مراعاة قدر خمس ركعات للظهر والعصر، وما دون إلى ركعة للعصر. ومقدار أربع ركعات للمغرب والعشاء، وما دون ذلك للعشاء، وآخر الوقت عنده في هذا القول لآخر الصلاتين.

والقول الآخر. قاله في الكتاب المصري، قال في المغني عليه: إنه إذا أفاق، وقد بقى عليه من النهار قدر ما يكبر فيه تكبيرة الإحرام أعاد الظهر، والعصر، ولم يعد ما قبلهما، لا صباحاً، ولا مغرباً، ولا عشاءً.

قال: وإذا أفاق وقد بقى عليه من الليل قبل أن يطلع الفجر قدر تكبيرة

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [يزيد] خطأ، انظر ترجمة الوليد بن مزيد البيروتي من التهذيب.

واحدة قضى المغرب والعشاء، وإذا أفاق قبل طلوع الشمس بقدر تكبيرة قضى الصبح، إذا طلعت الشمس قبل أن يفيق لم يقضها.

قال: وكذلك الحائض، والرجل يسلم.

وقال فيمن جن بأمر لا يكون به عاصيا، فذهب عقله لا قضاء عليه، ومن كان زوال عقله بما يكون به عاصيا قضى كل صلاة فاتته في حال زوال عقله، وذلك مثل السكران، وشارب السم، والسكران عامدا لإذهاب عقله.

قال أبو عمر: قوله ﷺ: من أدرك ركعة من الصبح، أو من العصر، على ما في هذا الحديث يقتضى فساد قول من قال: من أدرك تكبيرة؛ لأن دليل الخطاب في ذلك أن من لم يدرك من الوقت مقدار ركعة فقد فاتته، ومن فاتته الوقت بعذر يسقط عنه فيه الصلاة كالحائض، وشبهها فلا شيء عليه - والله أعلم.

وما احتج به بعض أصحاب الشافعى بهذه القولة حيث قالوا: إنما أراد رسول الله ﷺ بذكر الركعة البعض من الصلاة؛ لأنه قد روى عنه: من أدرك ركعتين من العصر فأشار إلى بعض الصلاة مرة بركعة، ومرة بركعتين، والتكبير في حكم الركعة؛ لأنه بعض الصلاة فمن أدركها فكأنه أدرك ركعة من الصلاة فليس بشيء؛ لأنه ينتقض عليه أصله في الجمعة، ولم يختلف قوله فيها أن من لم يدرك منها ركعة تامة فلم يدركها، وهو ظاهر الخبر؛ لأن قوله في جماعة أصحابه: من لم يدرك من صلاة الجمعة ركعة بسجديها أتمها ظهرا، وهذا يقضي عليه، على سائر أقواله، وهو أصحها، والله أعلم.

وقال أبو حنيفة، وأصحابه، وهو قول ابن علية: من طهر من الحيض، أو بلغ من الصبيان، أو أسلم من الكفار لم يكن عليه أن يصلي شيئا مما فات وقته، وإنما يقضي ما أدرك وقته بمقدار ركعة فما زاد، وهم لا يقولون بالاشتراك في الاوقات لا في صلاتي الليل، ولا في صلاتي النهار، ولا يرون لأحد الجمع بين الصلاتين، لا لمسافر ولا لمريض، ولا لعذر من الأعذار في وقت إحداهما، لا يجوز ذلك عندهم في غير عرفة، والمزدلفة.

وسياتى ذكر مذاهب العلماء فى الجمع بين الصلاتين فى باب أبى الزبير إن شاء الله (١).

وقول حماد بن أبى سليمان فى هذه المسألة كقول أبى حنيفة، ذكره غندر عن شعبة، قال: سألت حمادا عن المرأة تطهر فى وقت العصر، قال: تصلى العصر فقط.

وقال أبو حنيفة وأصحابه فيمن أغمى عليه خمس صلوات فأقل منها، ثم أفاق أنه يقضيها، ومن أغمى عليه أكثر من ذلك ثم أفاق لم يقضه، وهذا قول الثوري، إلا أنه قال: أحب إلي أن يقضي.

وقال الحسن بن حي: إذا أغمى عليه خمس صلوات فما دونها قضى ذلك كله إذا أفاق وإن أغمى عليه أياما قضى خمس صلوات فقط. ينظر حتى يفيق فيقضى ما يليه.

وقال زفر فى المغمى عليه يفيق، والحائض تطهر، والنصراني يسلم، والصبي يحتلم: أنه لا يجب على واحد منهم قضاء صلاة، إلا بأن يدركوا من وقتها مقدار الصلاة كلها بكمالها، كما لا يجب عليه من الصيام إلا ما أدرك وقته بكماله.

قال أبو عمر: قوله ﷺ: من أدرك ركعة على ما فى حديث هذا الباب يرد قول زفر هذا - والله المستعان.

وقال أبو ثور فى المغمى عليه: لا يقضي إلا صلاة وقته مثل أن يفيق نهاراً قبل غروب الشمس فيقضي الظهر، والعصر، ولا يصلي الفجر. وإن أفاق قبل الفجر صلى المغرب، والعشاء لا غير.

وإن أفاق بعد طلوع الفجر، لم يجب عليه من صلاة الليل شيء فإن أفاق بعد طلوع الشمس فليس عليه صلاة الصبح.

(١) انظر كتاب قصر الصلاة باب رقم (١) حديث رقم (٢).

وقال أحمد بن حنبل: إذا طهرت الحائض، أو أسلم الكافر، أو بلغ الصبي، قبل أن تغرب الشمس صلوا الظهر، والعصر.

وإن كان ذلك قبل أن يطلع الفجر صلى المغرب والعشاء.

وقال أحمد بن حنبل - أيضا - في المغمى عليه: فإنه يجب عليه عنده أن يقضى الصلوات كلها التي كانت في إغمائه، وهو قول عبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة، لا فرق عندهما بين النائم، وبين المغمى عليه في أن كل واحد منهما يقضي جميع ما فاتته وقته، وإن كثر، وهو قول عطاء بن أبي رباح، وروى ذلك عن عمار بن ياسر، وعمران بن حصين.

وروى ابن رستم عن محمد بن الحسن أن النائم إذا نام أكثر من يوم، وليلة، فلا قضاء عليه.

قال أبو عمر: لا أعلم أحدا قال هذا القول في النائم غير محمد بن الحسن فإن صح هذا عنه فهو خلاف السنة، لأنه قد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: « من نام عن صلاة، أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها ».

وأجمعوا أن من نام عن خمس صلوات قضاها فكذلك في القياس ما زاد عليها.

وأما قول من قال: يقضي المغمى عليه إذا أغمى عليه خمس صلوات فدون، ولا يقضى أكثر، فقول ضعيف لا وجه له في النظر، لأنه تحكم لا يجب امتثاله إلا لو كان قول من يجب التسليم له.

وأصح ما في هذا الباب في المغمى عليه يفيق أنه لا قضاء عليه لما فاتته وقته، وبه قال ابن شهاب، والحسن، وابن سيرين، وربيعة، ومالك، والشافعي، وأبو ثور، وهو مذهب عبد الله بن عمر؛ أغمى عليه فلم يقض شيئا مما فات وقته، وهذا هو القياس عندى - والله أعلم - لأن الصلاة تجب للوقت، فإذا فات الوقت لم تجب إلا بدليل لا تنازع فيه، ومن لم يدرك من الوقت مقدار ركعة وفاته ذلك بقدر من الله فلا قضاء عليه.



والأصول مختلفة فى قضاء مايجب من الأعمال فى أوقات معينة إذا فاتت أوقاتها.

فمنها أن صوم رمضان فى وقت بعينه، فإذا منع المسلم من صيامه علة، كان عليه أن يأتى بعدته من أيام آخر.

ومنها أن أعمال الحج أوقات معينة فإذا فات وقتها لم تعمل فى غيرها كالوقوف بعرفة، وبالمزدلفة، وغير ذلك من أعمال الحج، وكرمي الجمار فى أيامها، وكالضحايا فى أيامها، لا يعمل شيء من ذلك فى غيرها، قام دليل الإجماع على ذلك، وقام الدليل من القرآن على ما ذكرنا فى قضاء الصيام، فلما احتملت الصلاة الوجهين جميعا طلبنا الدليل على ذلك، فوجدنا رسول الله ﷺ قد بين مراد الله منها فيمن نام، أنسى أنه يقضى، ورأينا العاجز عن القيام فى الصلاة أنه يسقط عنه، وكذلك إن عجز عن الجلوس وغيره حتى يومئ إيماء، فإذا لم يقدر على الإيماء فهو المغمى عليه، ووجب سقوط ذلك عنه بخروج الوقت.

ودليل آخر من الإجماع، وذلك أنهم أجمعوا على أن المجنون المطبق لا شيء عليه بخروج الوقت من صلاة، ولا صيام إذا أفاق من جنونه وإطباقه، وكان المغمى عليه أشبه به منه بالنائم إذ لا يجتذبه غير هذين الأصلين، ووجدناه لا يتبته إذا نبه، وكان ذلك فرقا بينه، وبين النائم.

وفرق آخر: أن النوم لذة ونعمة، والإغماء علة ومرض من الأمراض، فحاله بحال من يجن أشبه منه بحال النائم.

ولقول أحمد بن حنبل، وعبيد الله بن الحسن وجوه فى القياس أيضا مع الاحتياط، واتباع رجلين من الصحابة.

وأما قول من قال يقضى خمس صلوات، ولا يقضى مازاد، فقول لا برهان له به، ولا وجه يجب التسليم له.

وقالت طائفة من العلماء منهم ابن علية، وهو أحد أقوال الشافعي وهو المشهور عنه فى البويطى وغيره: إذا طهرت الحائض فى وقت صلاة وأخذت

فى غسلها فلم تفرغ حتى خرج وقت تلك الصلاة وجب عليها قضاء تلك الصلاة لأنها فى وقتها غير حائض، وليس فوت الوقت عن الرجل بمسقط عنه الصلاة إن اشتغل بوضوئه، أو غسله حتى فاته الوقت، وكذلك الحائض إذا طهرت لا تسقط عنها الصلاة من أجل غسلها؛ لأن شغلها بالاغتسال لا يضعف عنها ما لزمها من فرض الصلاة، وإنما تسقط الصلاة عن الحائض ما دامت حائضا، فإذا طهرت فهى كالجنب، ولزمها صلاة وقتها التى طهرت فيه.

قال الشافعي: وكذلك المغشى عليه يفيق، والنصراني يسلم قبل غروب الشمس، أو قبل طلوع الفجر، أو قبل طلوع الشمس بركعة، ثم اشتغل بالوضوء حتى خرج الوقت، قال: ولا يقضي أحد من هؤلاء شيئا من الصلوات التى فات وقتها.

وقال الشافعي، وابن علية: لو أن امرأة حاضت فى أول وقت الظهر بمقدار ما يمكنها فيه صلاة الظهر، ولم تكن صلت لزمها قضاء صلاة الظهر؛ لأن الصلاة تجب بأول الوقت، وليس تسقط عنها لما كان لها من تأخير الصلاة إلى آخر وقتها ما وجب عليها من الصلاة بأوله.

قالوا: والدليل على أن الصلاة تجب بأول الوقت أن مسافرا لو صلى فى أول الوقت قبل أن يدخل المصر، ثم دخل المصر فى وقته أجزأه.

فإن حاضت وقد مضى من الوقت قدر ما لا يمكنها فيه الصلاة بتمامها، لم يجب قضاؤها لأنه لم يأت عليها من الوقت ما يمكنها فيه الصلاة، كما لو حاضت وهى فى الصلاة فى أول وقتها لم تكن عليها إعادتها؛ لأن الله منعها أن تصلي وهى حائض.

وقال بعض أصحاب الشافعي: لم يجز أن يجعل أول الوقت هاهنا كآخره، فيلزمها بإدراك ركعة الصلاة كلها أو الصلاتان، لأن البناء فى آخر الوقت يتهىء على الركعة، ولا يتهىء البناء فى أول الوقت، لأن تقديم ذلك قبل دخول الوقت لا يجوز.

وروى ابن وهب عن الليث في الرجل تزول عليه الشمس، وهو يريد سفرا، فلا يصلي حتى يخرج، قال: يصلي صلاة المقيم؛ لأن الوقت دخل عليه قبل الخروج ولو شاء أن يصلي صلى.

والكلام في تعليل هذه المسائل يطول، وقد ذكرنا منها أصول معانيه، وما مداره عليه - والحمد لله.

وقال مالك، وأبو حنيفة، والأوزاعي، وأصحابهم: لا شيء على المرأة إذا حاضت في بقية من الوقت على ما قدمنا عنهم أن الحائض لا صلاة عليها. وقد كانت موسعا لها في الوقت ومسائل هذا الباب تكثر جدا، وهذه أصولها التي تضبط بها.

وأصل هذا الباب كله الحديث المذكور في أوله - وبالله العون والتوفيق، لا شريك له.

وأما الوجه الثالث من معاني حديث هذا الباب، وهو جواز من صلى صلاة الصبح عند طلوع الشمس، أو العصر عند غروب الشمس ممن نام، أن نسي، فإن العلماء اختلفوا في ذلك.

فقال الكوفيون: أبو حنيفة، وأصحابه: لا يقضي أحد صلاة عند طلوع الشمس، ولا عند قيام قائم الظهيرة، ولا عند غروب الشمس غير عصر يومه خاصة، فإنه لا بأس أن يصليها عند غروب الشمس من يومه، لأنه يخرج إلى وقت تجوز فيه الصلاة.

قالوا: ولو دخل في صلاة الفجر فلم يكملها، حتى طلعت عليه الشمس بطلت عليه، واستقبلها بعد ارتفاع الشمس.

ولو دخل في صلاة العصر فاصفرت الشمس أتمها إذا كانت عصر يومه خاصة.

واحتجوا لما ذهبوا إليه في هذا الباب بحديث الصنابحي، وحديث عمرو بن عبسة، وحديث عقبة بن عامر عن النبي ﷺ في النهي عن الصلاة عند طلوع

الشمس، وعند غروبها، وعند استوائها.

وجعلوا نهيه عن الصلاة في هذه الأوقات نهى عموم كنهيه عن صيام يوم الفطر، ويوم النحر، لأنه لا يجوز لأحد أن يقضي فيها فرضاً من صيام، ولا يتطوع بصيامها، وهذا إجماع.

قالوا: فكذلك نهيه عن الصلاة عند طلوع الشمس، وعند غروبها، واستوائها يقتضي صلاة النافلة، والفريضة.

ومنهم من زعم أن حديث هذا الباب منسوخ بأحاديث النهي عن الصلاة في تلك الأوقات.

واحتجوا أيضاً بأن رسول الله ﷺ إذ نام عن الصلاة واستيقظ في حين طلوع الشمس أخر الصلاة حتى ارتفعت: قالوا: وبهذا تبين أن نهيه عن الصلاة في تلك الأوقات ناسخ لحديث الباب.

فذكروا حديث الثوري عن سعيد بن إسحق بن كعب بن عجرة عن رجل من ولد كعب بن عجرة أنه نام عن الفجر حتى طلعت الشمس، قال: فقامت أصلى فدعاني، فأجلسني أعني: كعب بن عجرة حتى ارتفعت الشمس، وابتضت، ثم قال: قم فصل.

وحديث معمر، والثوري، عن أيوب عن ابن سيرين: أن أبا بكره أتاهاهم في بستان لهم، فنام عن العصر، قال: فرأيناه أنه صلى، ولم يكن صلى، فقام: فتوضأ ولم يصل حتى غابت الشمس.

قال أبو عمر: أما الخبر عن كعب بن عجرة فلا تقوم به حجة، لأنه عن رجل مجهول من ولده.

وأما حديث أبي بكره فهم يخالفونه في عصر يومه، ويرون جواز ذلك.

وقد أجمعوا أن السنة لا ينسخها إلا سنة مثلها، ولا تنسخ سنة رسول الله ﷺ بقول غيره لأنه مأمور باتباعه، ومحذور من مخالفته.

وقال مالك، والشافعي، وأصحابهما، والثوري، والأوزاعي، وداود، والطبري: من نام عن صلاة، أو نسيها، أو فاتته بأي سبب كان فليصلها بعد الصبح، وبعد العصر، وعند الطلوع، وعند الاستواء، وعند الغروب، وفي كل وقت ذكرها فيه.

وهو قول أكثر التابعين بالحجاز، واليمن، والعراق.

وذكر عبد الرزاق عن الثوري عن مغيرة، عن إبراهيم، قال: صلها حين تذكرها وإن كان ذلك في وقت تكره فيه الصلاة.

وحجتهم قوله ﷺ: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر، ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح».

فهذا الحديث يبيح الصلاة في حين الطلوع، والغروب، لمن ذكر صلاة بعد نسيان، أو غفلة، أو تفريط.

ويؤيد هذا الظاهر أيضا قوله ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها». ولم يخص وقتا من وقت، فذلك على كل حال وقت لمن نام، أو نسى.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن، وعبد الوارث بن سفيان، قالوا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا روح بن عبادة، قال: حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن خلاس عن أبي رافع عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ، قال: «من صلى من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس، وطلعت فليصل إليها أخرى»<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (١٧٦/١) من طريق همام عن قتادة وفيه تصريح قتادة بالتحديث وخراس ثقة وكان يرسل، قال الدارقطني عنه (سؤالات الحاكم ٣١٤): هو صحفي فما كان من حديثه عن أبي رافع عن أبي هريرة احتمل فأما عن علي وعثمان فلا. ١. هـ.

وهذا نص فى إبطال قول أبي حنيفة، ومن تابعه.

وحدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر بن داسة، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا محمد بن كثير، قال: حدثنا همام، عن قتادة، عن أنس بن مالك: أن النبي ﷺ قال: «من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها، لا كفارة لها إلا ذلك» (١).

ولا وجه لقول من ادعى النسخ فى هذا الباب، لأن النسخ إنما يكون فيما يتعارض، ويتضاد، ولو جاز لقائل أن يقول: أن نهيه عن الصلاة فى تلك الأوقات ناسخ لقوله: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر»، وناسخ لقوله: «من نام عن صلاة، أو نسيها فليصلها إذا ذكرها»، ولا يأتي على ذلك بدليل لا معارض له لجاز لقائل أن يقول: إن هذين الحديثين قد نسخا نهيه عن الصلاة فى تلك الأوقات، وهذا لا يجوز لأحد أن يدعى النسخ فيما ثبت بالإجماع، وبدليل لا معارض له، فلهذا صح قول من قال: إن النهي إنما ورد فى النوافل دون الفرائض؛ ليصح استعمال الآثار كلها، ولا يدفع بعضها ببعض، وقد أمكن استعمالها.

ألا ترى أنه ﷺ لو قال فى مجلس واحد: لا صلاة بعد العصر، ولا بعد الصبح، ولا عند طلوع الشمس، وعند استوائها، وغروبها، إلا من نسى صلاة وجبت عليه، أو نام عنها، ثم فزع إليها لم يكن فى هذا الكلام تناقض، ولا تعارض، وكذلك هو إذا ورد هذا اللفظ فى حديثين لا فرق بينه وبين أن يرد فى حديث واحد، ولا فرق أن يكون ذلك فى وقت أو وقتين.

فمن حمل قوله ﷺ: «من أدرك ركعة من العصر، أو الصبح، قبل الطلوع، والغروب، فقد أدرك»، على الفرائض، ورتبه على ذلك، وجعل نهيه عن الصلوات فى تلك الأوقات مرتبا على النوافل، فقد استعمل جميع الآثار، والسنن، ولم ينسب إليه أنه رد سنة من سنن رسول الله ﷺ.

(١) أخرجه البخاري (٨٤/٢) ومسلم (٢٦٩/٥).

وعلى هذا التأويل فى هذه الآثار عامة علماء الحجاز، وفقهاؤهم، وجميع أهل الأثر.

وهذا أصل عظيم جسيم فى ترتيب السنن والآثار، فتدبره، وقف عليه، ورد كل مايرد عليك من بابه إليه.

ومن قبيح غلطهم فى ادعائهم النسخ فى هذا الباب أنهم أجازوا لمن غفل، أو نام عن عصر يومه أن يصلّيها فى الوقت المنهي عنه، فلم يقودوا أصلهم فى النسخ، ولا فرق بين عصر يومه، وغير يومه فى نظر، ولا أثر.

ولو صح النسخ دخل فيه عصر يومه، وغير يومه، وفى قولهم هذا إقرار منهم بالخصوص فى أحاديث النهي، والخصوص أن يقتصر بها على التطوع دون ما عداه من الصلوات المنسيات المكتوبات.

هذا قول مالك، وأصحابه، وزاد الشافعي وأصحابه المسنونات.

وأما قولهم: أن رسول الله ﷺ أخر الفائتة حين انتبه عند طلوع الشمس فليس كما ظنوا، لأننا قد رويناهم أنهم لم ينتبهوا يومئذ إلا لحر الشمس، والشمس لا تكون لها حرارة إلا فى وقت تحل فيه الصلاة - إن شاء الله.

أخبرنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا عفان، قال: حدثنا حماد ابن سلمة عن عمرو بن دينار، عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه أن رسول الله ﷺ، كان فى سفر، فقال: من يكلؤنا الليلة لا نرقد عن صلاة الفجر؟ فقال بلال: أنا، فاستقبل مطلع الشمس فضرب على آذانهم حتى أيقظهم حر الشمس، ثم قاموا، فقادوا ركابهم، فتوضأوا، ثم أذن بلال، ثم صلوا ركعتي الفجر، ثم صلوا الفجر.

وسنذكر أحاديث النوم عن الصلاة فى باب مرسل زيد بن أسلم، وباب ابن شهاب عن ابن المسيب إن شاء الله (١).

(١) أنظر الباب رقم: (٤) القادم حديث رقم (١).

ونذكر أحاديث النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها واستوائها، في باب زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن الصنابحي ونبين معناها عند العلماء<sup>(١)</sup>.

ونذكر حديث نهيه عن الصلاة بعد الصبح، وبعد العصر في باب محمد بن يحيى بن حبان<sup>(٢)</sup>.

ونذكر أحاديث النوم عن الصلاة في باب مرسل زيد بن أسلم<sup>(٣)</sup>.

ونورد في كل باب من هذه الأبواب ما للعلماء في ذلك من المذاهب، والتنازع - إن شاء الله.



(١) أنظر الباب رقم (٦) حديث رقم (١).

(٢) أنظر الباب رقم (٦) حديث رقم (٥).

(٣) أنظر الباب رقم (٤) حديث رقم (٢).



٥- مالك عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبي - ﷺ - أنه سأل أبا هريرة عن وقت الصلاة فقال أبو هريرة: أنا أخبرك، صل الظهر إذا كان ظلك مثلك، والعصر إذا كان ظلك مثلك، والمغرب إذا غربت الشمس، والعشاء ما بينك وبين ثلثي الليل، فإن نمت إلى نصف الليل فلا نامت عينك، وصل الصبح بغيش - يعني الغلس<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر هذا حديث موقوف في الموطأ عند جماعة رواه، والمواقيت لا تؤخذ بالرأي ولا تدرك إلا بالتوقيف، وقد روي عن أبي هريرة حديث المواقيت - مرفوعاً بآتم من حديث يزيد هذا، إلا أنه إنما اقتصر فيه على ذكر أواخر الأوقات المستحبة دون أوائلها، وجعل للمغرب وقتاً واحداً. وقد روي عن أبي هريرة مرفوعاً كلاماً بذكر أوائل الأوقات وأواخرها.

أخبرنا محمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن معاوية، حدثنا أحمد بن شعيب، أخبرنا الحسين بن حريث أبو عثمان، أخبرنا الفضل بن موسى، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم، فصلّى الصبح حين طلع الفجر، وصلّى الظهر حين زاغت الشمس، ثم صلى العصر حين رأى الظل مثله، ثم صلى المغرب حين غربت الشمس، وحل فطر الصائم، ثم صلى العشاء حين ذهب شفق الليل، ثم جاء الغداة فصلّى الصبح حين أسفر قليلاً، ثم صلى الظهر

(١) لم يترجم ابن عبد البر ليزيد كما في المطبوع وفي: (ب)، ويزيد قد وثقه النسائي تبعاً لطريقة توثيق من روى عنه إمام حافظ ولم يعرف بجرح، ويزيد لم يكن له كثير حديث وقد نقل العقيلي (٣٧٨/٤) عن البخاري قوله في الحديث الذي يرويه عن محمد بن كعب والذي سيأتي في كتاب القدر لا يتابع عليه . أ. هـ قلت: كونه ليس له توثيق يكشف عن حاله مع كلام البخاري السابق لا يجعله يصلح للاحتجاج به . ولا يعتذر عنه بأن كلام البخاري أنه جاء بما لم يتابع عليه إنما ذلك على حديث واحد بعينه لكونه ليس له كثير حديث كما قلنا فلم يظهر ضعفه إلا بما قد جاء من رواية غيره فخالفه فيه .

حين كان الظل مثله، ثم صلى العصر حين كان الظل مثليه، ثم صلى المغرب لوقت واحد حين غربت الشمس وحل فطر الصائم، ثم صلى العشاء حين ذهب ساعة من الليل، ثم قال: « الصلاة ما بين صلاتك أمس وصلاتك اليوم »<sup>(١)</sup>.

هذا حديث مسند ثابت صحيح لا مطعن فيه لأحد من أهل العلم بالحديث، وفيه صلاة جبريل بالنبي ﷺ لوقتتين كل صلاة، وأنه جعل للوقت أولاً وآخرًا إلا المغرب. وقد ذكرنا مآذيب العلماء في أوقات الصلوات وذكرنا اختلاف الآثار في ذلك، وأوضحنا وجوهها ونزوع أهل العلم منها لما أوجبوه من ذلك وما استحبوه ممهداً ميسوطاً في باب ابن شهاب عن عروة من هذا الكتاب والحمد لله<sup>(٢)</sup>.



(١) سنن النسائي (٢٤٩/١) ومحمد بن عمرو فيه لين وخاصة في أحاديث أبي سلمة

عن أبي هريرة كما ذكر ابن معين وغيره .

(٢) انظر الحديث رقم (١) من هذا الباب .

(٢٩٥/١) ٦- مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أنه قال: «كنا نصلّي العصر، ثم يخرج الإنسان إلى بني عمرو بن عوف، فيجدهم يصلون العصر»<sup>(١)</sup>.

### \* إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري:

يكنى أبا نجيح، وقيل يكنى أبا محمد وقيل أبا يحيى، من تابعي أهل المدينة، من صغارهم، لقى أنس بن مالك، وهو ثقة، حجة فيما نقل، وأبوه عبد الله بن أبي طلحة، ولد بالمدينة، في حياة النبي ﷺ. قال أنس: فغدوت به إلى النبي ﷺ ليحدثني فوافيته ويده الميسم يسم إبل الصدقة.

قال أبو عمر: اسم جده أبي طلحة زيد بن سهل، من كبار الصحابة قد ذكرناه وذكرنا طرفا من أخباره في كتابنا كتاب الصحابة ورفعنا هناك في نسبه.

وأم إسحاق، بثينة ابنة رفاعه بن رافع، بن مالك، بن العجلان، الزرقي، الأنصاري. روى عن عبد الله بن أبي طلحة ابنه إسحاق. وروى عنه ابن شهاب أيضا، وروى عن إسحاق جماعة من الأئمة منهم يحيى بن أبي كثير، ومالك بن أنس، والأوزاعي، وحماة بن سلمة، وهمام بن يحيى.

ولإسحاق إخوة جماعة وهم: عمرو، وعمر، وعبد الله، ويعقوب، وإسماعيل، بنو عبد الله بن أبي طلحة، كلهم قد روي عنهم العلم. وإسحاق هذا أرفعهم وأعلمهم وأثبتهم رواية.

قال الواقدي: كان مالك بن أنس، لا يقدم على إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة في الحديث أحدا، وتوفي إسحاق بالمدينة، في سنة اثنتين وثلاثين ومائة، وقيل كانت وفاته سنة أربع وثلاثين ومائة.

لمالك عنه في الموطأ، من حديث النبي ﷺ، خمسة عشر حديثا، منها عن أنس عشرة، وعن رافع بن إسحاق حديثان، وعن زفر بن صعصعة حديث

(١) أخرجه البخاري (٣٣/٢) ومسلم (١٧/٥).

واحد، وعن أبي مرة حديث واحد، وعن حميدة امرأته حديث واحد.

**قال أبو عمر:** هذا [ الحديث ] يدخل في المسند، وهو الأغلب من أمره، وكذلك رواه جماعة الرواة للموطأ، عن مالك، وقد رواه عبدالله بن المبارك عن مالك، عن إسحاق، عن أنس، قال: كنا نصلي العصر مع رسول الله ﷺ، فذكره مسندا.

وكذلك رواه عتيق بن يعقوب الزبيري عن مالك كرواية ابن المبارك. ومعنى هذا الحديث، السعة في وقت العصر، وأن الناس في ذلك الوقت، وهم أصحاب رسول الله ﷺ لم تكن صلاتهم في فور واحد، لعلمهم بما أبيح لهم من سعة الوقت.

والآثار كلها، أو أكثرها، على أن وقت العصر ممدود، منذ يزيد الظل على قامة، من الحد الذي زالت عليه الشمس، ما كانت الشمس بيضاء نقية، ويروى ما دامت الشمس حية، وحياتها حرارتها، وما لم تدخلها صفرة، فإذا اصفرت الشمس، ودنت للغروب، خرج الوقت المحمود المستحب المختار، ولحق مؤخرها، من غير عذر، إلى ذلك الوقت الذم، لحديث العلاء بن عبد الرحمن، عن أنس، عن النبي عليه السلام: «تلك صلاة المنافقين، يمهل أحدهم، حتى إذا اصفرت الشمس، قام فنقرها أربعاً، لا يذكر الله فيها إلا قليلاً»، يعيهم بذلك ﷺ.

ومع هذا، فإننا لا نبعد، أن يكون من أدرك منها ركعة، قبل غروب الشمس، أن يكون مدركاً لوقتها، لحديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ بذلك، وحديث أبي هريرة أصح إسناداً، وأقوى عند أهل العلم بالحديث من حديث العلاء، وحديث العلاء لا بأس به.

وقد ذكرنا أقاويل الفقهاء في آخر وقت العصر، في باب زيد بن أسلم، عند قول رسول الله ﷺ «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس، فقد أدرك العصر»، وذكرنا مذاهب العلماء في تأويل هذا الحديث هناك،

والحمد لله<sup>(١)</sup>، وذكرنا كثيرا من آثار هذا الباب، في باب ابن شهاب عن أنس، وكلها تدل على السعة في الوقت، ما دامت الشمس لم تصفر<sup>(٢)</sup>.

وأخبرنا أبو محمد قاسم بن محمد، قال: أخبرنا خالد بن سعد، قال: حدثنا محمد بن فطيس، قال: حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا أبو عاصم، عن عبد الرحمن بن وردان، قال: دخلنا على أنس بن مالك في رهط من أهل المدينة، فقال: صليتم العصر؟ قلنا نعم! قالوا: يا أبا حمزة، متى كان رسول الله ﷺ، يصلي هذه الصلاة؟ قال: «والشمس بيضاء نقية».

أخبرنا أبو عثمان سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور، عن ربيعي بن حراش، عن أبي الأبيض، عن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ، يصلي العصر، والشمس بيضاء نقية محلقة، ثم آتي عشيرتي في جانب المدينة، لم يصلوا، فأقول لهم ما يجلسكم؟ صلوا فقد صلى رسول الله ﷺ».

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن يزيد المعلم، قال: حدثنا يزيد بن محمد، قال حدثنا فضيل بن عياض، عن منصور، عن ربيعي بن حراش، عن أبي الأبيض، عن أنس بن مالك، قال: «كان النبي ﷺ، يصلي العصر، والشمس مرتفعة بيضاء، محلقة، فآتي عشيرتي، فأجدهم جلوسا، فأقول: قوموا، فصلوا، فقد صلى رسول الله ﷺ».

وذكر أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا وكيع، عن يزيد بن مردان، عن ثابت بن عبيد قال سألت أنسا عن وقت العصر، فقال: «وقتها أن تسير ستة أميال إلى أن تغرب الشمس»، قال: حدثنا ابن علية عن ابن جريج عن نافع،

(١) انظر الحديث رقم (٤) من هذا الباب.

(٢) انظر الحديث التالي.

عن ابن عمر أنه كان يصلي العصر والشمس بيضاء نقية، يعجلها مرة، ويؤخرها أخرى.

حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا محمد بن عبد الرحمن العنبري، قال: حدثنا إبراهيم بن أبي الوزير، قال: حدثنا محمد بن يزيد [اليامي]<sup>(١)</sup>، قال: حدثني يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن شيان، عن أبيه، عن جده علي بن شيان، قال: «قدمنا على رسول الله ﷺ المدينة، فكان يؤخر العصر، ما دامت الشمس بيضاء نقية»<sup>(٢)</sup>.

**قال أبو عمر:** أهل العراق أشد تأخيراً للعصر من أهل الحجاز، والآثار الواردة عنهم بذلك، تبين ما قلنا، وعلى ذلك فقهاؤهم، حتى قال أبو قلابة: إنما سميت العصر لتعصر.

أخبرنا يوسف بن محمد بن يوسف، ومحمد بن إبراهيم بن سعيد، قالوا: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا محمد بن يحيى بن سليمان المروزي، قال: حدثنا خلف بن هشام، البزار قال: حدثنا أبو شهاب، عن الأعمش، عن إبراهيم، أنه كان يؤخر العصر.

**قال أبو عمر:** هذا فقيه أهل الكوفة، ويزعمون أنه أعلم تابعيهم بالصلاة، قد ثبت عنه ما ترى - والله أعلم، وما أعلم أحدا من سلفهم، جاء عنه في تعجيل العصر، أكثر مما ذكره أبو بكر بن أبي شيبة، عن جرير، عن منصور، عن خيثمة، قال: نصلي العصر، والشمس بيضاء حية، وحياتها، أن تجد حرها.

**قال أبو عمر:** هذا كمذهب أهل المدينة، والأصل في هذا الباب

(١) كذا في: (أ) ووقع المطبوع: [اليامي] وهو خطأ ومحمد بن يزيد اليامي: مجهول لا يعرف.

(٢) سنن أبي داود (٤٠٨) ويزيد بن عبد الرحمن مجهول الحال.

ماقدمنا، من سعة الوقت، على حسب ماذكرنا، وسنذكر المواقيت، ونستوعب القول فيها بالآثار، واختلاف العلماء، عند ذكر حديث ابن شهاب عن عروة، إن شاء الله<sup>(١)</sup>.



---

(١) أنظر حديث رقم (١) من هذا الباب .

٧- مالك، عن ابن شهاب، عن أنس بن مالك، قال: «كنا نصلي العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة» (١).

قال أبو عمر: هكذا هو في الموطأ، ليس فيه ذكر النبي ﷺ، ورواه عبد الله بن نافع، وابن وهب، في رواية يونس بن عبد الأعلى عنه؛ وخالد بن مخلد، وأبو عامر العقدي، كلهم عن مالك، عن الزهري، عن أنس بن مالك: «أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة».

وكذلك رواه عبد الله بن المبارك، عن مالك، عن الزهري، وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة جميعاً عن أنس، أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر، ثم يذهب الذهاب إلى قباء، قال أحدهم فيأتيهم وهم يصلون، وقال الآخر فيأتيهم والشمس مرتفعة.

فهؤلاء رووا هذا الحديث عن مالك على خلاف لفظ الموطأ، وهو حديث مرفوع عند أهل العلم بالحديث، لأن معمرًا وغيره من الحفاظ قالوا فيه: عن الزهري، عن أنس، أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر، ويذهب الذهاب إلى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة هكذا قال فيه جماعة أصحاب ابن شهاب عنه يذهب الذهاب إلى العوالي - وهو الصواب عند أهل الحديث. وقول مالك عندهم: إلى قباء، وهم لاشك فيه ولم يتابعه أحد عليه في حديث ابن شهاب هذا، إلا أن المعنى في ذلك متقارب على سعة الوقت، لأن العوالي مختلفة المسافة، وأقربها إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة، ومنها ما يكون على ثمانية أميال وعشرة، ومثل هذا هي المسافة بين قباء وبين المدينة. وبقاء موضع بني عمرو بن عوف، وقد نص على بني عمرو بن عوف في حديث أنس هذا، إسحاق بن أبي طلحة، وقد مضى ذكر حديثه ذلك في باب من هذا الكتاب والحمد لله (٢).

(١) أخرجه البخاري (٣٥/٢) ومسلم (١٧٠/٥) وأخرجه قبل هذه الرواية من غير طريق مالك بلفظ: «كان رسول الله ﷺ».

(٢) أنظر الحديث السابق.



حدثني أحمد بن محمد بن أحمد، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال: سمعت أبا عبد الرحمن النسائي يقول: لم يتابع مالكا أحد على قوله في حديث الزهري عن أنس إلى قباء، والمعروف فيه إلى العوالي، وكذلك قال الدارقطني وغيره، وقد رواه خالد بن مخلد عن مالك، فقال فيه: إلى العوالي، كما قال سائر أصحاب ابن شهاب:

حدثني أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا محمد بن قاسم، قال حدثنا مالك بن عيسى، قال حدثنا خالد بن مخلد، قال حدثنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب الزهري، عن أنس قال: «كنا نصلي العصر فيذهب الذهاب إلى العوالي والشمس مرتفعة». هكذا رواه خالد بن مخلد عن مالك، وسائر رواة الموطأ قالوا: قباء.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا موسى بن إسماعيل، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه، أن المغيرة بن شعبة كان يؤخر الصلاة، فقال له رجل من الأنصار: «أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال جبريل: صل صلاة كذا في ساعة كذا، حتى عد الصلوات؟ قال: بلى، قال: وأشهد أنا كنا نصلي العصر مع النبي ﷺ والشمس بيضاء نقية، ثم تأتي بني عمرو بن عوف وإنها لمرتفعة، وهي على رأس ثلثي فرسخ من المدينة»، وفي هذا الحديث من الفقه تعجيل العصر، وعلى هذا كان الأمر الأول؛ ألا ترى إلى حديث مالك عن العلاء، قال: صلينا الظهر، ثم دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه يصلي العصر، وذلك أنهم كانوا صلوا الظهر مع بعض بني أمية بالبصرة، ثم دخلوا على أنس فوجدوه يصلي العصر. وسنذكر هذا الخبر في باب العلاء - إن شاء الله تعالى<sup>(١)</sup>. وفيه ما يدل على أن مراعاة القامة في الظهر والقامتين في العصر استحباب، وأن وقت العصر ممدود - ما كانت الشمس بيضاء نقية. وكذلك حد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وقت العصر مثل هذا الحد، وكتب به إلى عماله. وقد روى نحو هذا عن جماعة من الصحابة، منهم: عائشة في قولها:

(١) أنظر الباب رقم (٦) حديث رقم (٣).

كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والشمس في حجرتها قبل أن تظهر وروى الأوزاعي قال: حدثني أبو النجاشي، قال: حدثني رافع ابن خديج، قال: كنا نصلي مع رسول الله ﷺ صلاة العصر، ثم ننحر جزورا فنقسمه عشر قسم، ثم نطبخ فنأكل لحما نضيجا قبل أن تغيب الشمس.

وفي حديث أبي أروى الدوسي: كنت أصلي مع رسول الله ﷺ ثم أمشي إلى ذي الحليفة فأتيتهم قبل أن تغيب الشمس. وأبو أروى اسمه: ربيعة.

وحدثني خلف بن قاسم، قال حدثنا الحسين بن جعفر بن إبراهيم أبو أحمد الزيات بمصر، قال حدثنا يوسف بن يزيد القراطيسي أبو يزيد، قال حدثنا النضر بن عبد الجبار، قال حدثنا الليث بن سعد، عن ابن شهاب، عن أنس، قال: «كنا نصلي العصر والشمس مرتفعة، فيذهب الذهاب إلى العوالي والشمس مرتفعة»، وكذلك رواه أسد بن موسى، قال حدثنا الليث بن سعد، قال: حدثني ابن شهاب، قال: حدثني أنس بن مالك - فذكره. وكذلك ذكره ابن أبي ذئب في موطنه عن ابن شهاب.

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا الحسين بن علي أبو محمد الأشناني ببغداد، قدم علينا بها من الشام، قال أخبرنا إسحاق بن إبراهيم بن زريق قال: حدثنا محمد بن حمير، قال حدثنا إبراهيم بن أبي عبلة، عن الزهري، عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية، فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة، قال: والعوالي من المدينة على عشرة أميال. ومن حديث ابن شيان قال: قدمنا على النبي ﷺ فكان يؤخر العصر ما كانت الشمس بيضاء نقية. وقد مضى ذكر هذا الحديث وما كان مثله في باب إسحاق من هذا الكتاب والحمد لله: ومضى في باب زيد بن أسلم مذاهب الفقهاء في وقت العصر خاصة<sup>(١)</sup>، وسيأتي تلخيص مذاهبهم في جميع أوقات الصلوات مستوعبة مجملة ومفسرة في باب ابن شهاب عن عروة<sup>(٢)</sup> - إن شاء الله تعالى.

(١) أنظر حديث رقم (١) الباب رقم (٦).

(٢) أنظر حديث رقم (١) من هذا الباب.

## ٢ - باب من أدرك ركعة من الصلاة

١- مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة»<sup>(١)</sup>.

✽ أبو سلمة بن عبد الرحمن: وهو أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشي أحد فقهاء المدينة الجلة الثقات الأثبات، وقد ذكرنا نسب أبيه، في كتاب الصحابة. واختلف في اسم أبي سلمة هذا، فقليل: اسمه عبد الله، وقيل: اسمه كنيته، ذكر البخاري، قال: قال لي ابن أبي أويس عن مالك: أبو سلمة اسمه كنيته، وكذلك قال أبو نعيم الفضل بن دكين: اسم أبي سلمة كنيته، وقال محمد بن سعد كاتب الواقدي: اسم أبي سلمة بن عبد الرحمن، عبد الله. وذكر الزبير في بني عبد الرحمن بن عوف عبد الله الأكبر، قال: أمه من بني عبد الأشهل، قال: وقتل عبد الله وعروة وسالم الأصغر، بنو عبد الرحمن بن عوف بإفريقية قال: وعبد الله الأكبر هو أبو عثمان بن عبد الرحمن بن عوف، قال: وسالم الأكبر، مات قبل الإسلام، قال: وعبد الله الأصغر أبو سلمة الفقيه، روى عنه الناس، وأمّه تماضر بنت الأصبغ الكلبية، وقد ذكرنا في كتاب الصحابة، في باب عبد الرحمن بن عوف، بنيه وأمهاتهم، وذكر العقيلي عن شيوخه عن عمرو بن هارون، قال: كان اسم أبي سلمة بن عبد الرحمن: عبد الله بن عبد الرحمن: حدثنا عبد الوارث بن سفيان قراءة منى عليه: أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: وجدت في كتاب علي بن المديني بخطه: قال يحيى بن سعيد: فقهاء أهل المدينة عشره قلت ليحيى عنهم قال: سعيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله. وعروة بن الزبير، وسليمان بن يسار، وعبيد الله بن عبد الله، وقبيصة بن ذؤيب، وأبان بن عثمان. وسقط من الكتاب العاشر.

(١) أخرجه البخاري (٦٨/٢) ومسلم (١٤٦/٥).

قال أبو عمر: العاشر: خارجة بن زيد بن ثابت، أو أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد ابن زهير، قال: حدثنا المثني بن معاذ، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا شعبة، عن أبي اسحاق، قال: أبو سلمة في زمانه، خير من ابن عمر في زمانه.

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا الصلت بن مسعود، قال: حدثنا ابن عيينة، عن مجالد، عن الشعبي، قال: قدم أبو سلمة الكوفة، فكان يمشي بيني وبين رجل، فسل: من أعلم من بقي؟ فتمنع ساعة، ثم قال: رجل بينكما. وذكر المدايني، عن ابن شهاب، عن إسماعيل ابن أبي خالد، قال: قدم أبو سلمة الكوفة، فكان يمشي بيني وبين الشعبي، فذكر مثله. وذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري، قال: كان أبو سلمة يماري ابن عباس، فحرم بذلك علما كثيرا. ذكره الحسن بن علي الحلواني، عن عبد الرزاق، وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا مؤمل بن يهاب، قال: حدثنا عبد الرزاق فذكره. وأخبرنا خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا محمد بن عبيد الكشوري، قال: حدثنا محمد بن يوسف الحراني، أنبأنا عبد الرزاق، عن الزهري قال: أدركت بحورا أربعة: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وعبيد الله بن عبد الله، وأبا سلمة بن عبد الرحمن، قال الزهري: وكان أبو سلمة يماري ابن عباس، فحرم علما كثيرا. وروى حماد بن زيد عن معمر عن الزهري، قال: كان أبو سلمة يسأل ابن عباس، فكان يخزن عنه. حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: سمعت مصعب بن عبد الله يقول: أم أبي سلمة بن عبد الرحمن: تماضر بنت الأصبغ بن عمرو بن ثعلبة بن حصن بن ضمضم بن عدى بن كلب، وهي أول كلبية تزوجها قرشي، كان رسول الله ﷺ بعث

عبدالرحمن إلى كلب وأمره أن يتزوج ابنة سيدهم، قال: وأرضعت أم كلثوم بنت أبي بكر، أبا سلمة، فكان يتولج على عائشة.

**قال أبو عمر:** كان أبو سلمة رجلاً جميلاً، يخضب بالوسمة توفي سنة أربع وتسعين، وفيها مات عروة وعلي بن حسين، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وسعيد بن المسيب في قول بعضهم، وتعرف بسنة الفقهاء، وقد قيل: إن أبا سلمة توفي في سنة أربع ومائة وهو ابن اثنين وسبعين، سمع أبا هريرة وعائشة وابن عمر وجابر بن عبد الله، وجماعة من الصحابة. واختلف في سماعه من أبيه، فذكر ابن لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن أبي سلمة، قال: رأيت أبي يصلي أربع ركعات قبل الظهر.

وروى النضر بن شيبان عن أبي سلمة، قال: سمعت أبي، فذكر حديثاً في الصيام، وقال يحيى بن معين: لم يسمع أبو سلمة من أبيه، ولا من طلحة بن عبيد الله، وضعف حديث النضر بن شيبان.

**قال أبو عمر:** توفي أبوه سنة ثنتين وثلاثين، قبل وفاة عثمان بأربع سنين، أو نحوها. لمالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة ثمانية أحاديث متصلة مسندة، كلها في الموطأ، شركه فيها أبو عبد الله الأغر في حديث واحد.

**قال أبو عمر:** لا أعلم اختلافاً في إسناد هذا الحديث، ولا في لفظه، عند رواة الموطأ عن مالك. وكذلك رواه سائر أصحاب ابن شهاب إلا أن بان عينة رواه عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك» لم يقل: الصلاة. والمعنى المراد في ذلك واحد، وقد روى نافع بن زيد عن ابن الهاد، عن عبد الوهاب بن أبي بكر عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة وفضلها». وهذه لفظة لم يقلها أحد عن ابن شهاب غير عبد الوهاب هذا، وليس بحجة على من خالفه فيها من أصحاب ابن شهاب، على أن الليث بن سعد، قد روى هذا الحديث عن ابن الهاد، عن ابن شهاب، لم يذكر في إسناد عبد الوهاب، ولا

جاء بهذه اللفظة أعني قوله وفضلها، وقد روى عمار بن مطر عن مالك عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة ووقتها» وهذا لم يقله عن ملك أحد غير عمار بن مطر، وليس ممن يحتج به فيما خولف فيه .

وقد أخبرنا محمد بن عمرو ثنا علي بن عمر الحافظ، حدثنا إبراهيم بن حماد، حدثنا يعقوب بن إسحاق القلزمي، حدثنا أبو علي الحنفي، حدثنا مالك عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الفضل»، لم يقله غير الحنفي عن مالك والله أعلم، ولم يتابع عليه، وهو أبو علي عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي، وسنذكر ماللفقهاء في هذا المعنى، بعون الله، إن شاء الله . وقد روى هذا الحديث عن مالك حماد بن زيد، حدثنا أحمد بن فتح، قال: حدثنا أحمد بن الحسن الرازي، قال: حدثنا أبو شعيب صالح بن شعيب بن زياد البصري، قال: حدثنا إبراهيم بن الحجاج [السامي] (١) حدثنا حماد بن زيد، عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة».

وحدثنا خلف بن قاسم حدثنا أبو العباس أحمد بن الحسن بن إسحاق بن عتبة حدثنا أبو شعيب صالح بن شعيب بن زياد الزاهد، في شوال سنة إحدى وثمانين ومائتين قال: حدثنا إبراهيم بن الحجاج الشامي، حدثنا حماد بن زيد عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» هذا هو الصحيح عن حماد بن زيد عن مالك ومن قال فيه عن حماد عن مالك بهذا الإسناد: «من أدرك ركعة من الصبح» الحديث فقد أخطأ.

قال أبو عمر: أما قوله في هذا الحديث: فقد أدرك الصلاة، فإنه قد

(١) كذا في: (أ) وهو الصواب ووقع في المطبوع [السامي] بالشين المنقوطة وهو خطأ أنظر ترجمته في تهذيب الكمال .

اختلف في معناه فقالت طائفة من أهل العلم: أراد بقوله ذلك: أنه أدرك وقتها، حكى أبو عبد الله أحمد بن محمد بن سعد الداودي، في كتابه «الموجز» عن داود بن علي وأصحابه، قالوا: إذا أدرك الرجل من الظهر أو العصر ركعة، وقام يصلي الثلاث ركعات، فقد أدرك الوقت في جماعة وثوابه على الله عز وجل.

**قال أبو عمر:** هؤلاء قوم جعلوا قول رسول الله ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» في معنى قوله عليه السلام «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح» فليس كما ظنوا، لأنهما حديثان، لكل واحد منهما معنى، وقد ذكرنا كلا في موضعه، من كتابنا هذا والحمد لله، وقال آخرون: من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك فضل الجماعة، لأن صلاته صلاة جماعة في فضلها وحكمها، واستدلوا من أصولهم على ذلك بأنه لا يعيد في جماعة من أدرك ركعة من صلاة الجماعة، وقال آخرون: معنى هذا الحديث أن مدرك ركعة من الصلاة، مدرك لحكمها، وهو كمن أدرك جميعها فيما يفوته من سهو الإمام وسجوده لسهوه، ولو أدرك الركعة مسافر من صلاة مقيم، لزمه حكم صلاة المقيم، وكان عليه الإتمام ونحو هذا من حكم الصلاة.

**قال أبو عمر:** ظاهر قوله ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» يوجب الإدراك التام للوقت والحكم والفضل إن شاء الله، إذا صلى تمام الصلاة ألا ترى أن من أدرك الإمام راكعا، فدخل معه وركع قبل أن يرفع الإمام رأسه من الركعة أنه مدرك عند الجمهور حكم الركعة، وأنه كمن ركعها من أول الإحرام مع إمامه، فكذا ذلك مدرك ركعة من الصلاة مدرك لها، وقد أجمع علماء المسلمين أن من أدرك ركعة من صلاة، من صلاته، لا تجزئه، ولا تغنيه عن إتمامها، وقال رسول الله ﷺ «ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا» وهذا نص يكفي ويشفي، فدل إجماعهم في ذلك على أن هذا الحديث ليس على ظاهره، وأن فيه مضمرا بينه الإجماع والتوقيف، وهو إتمام الصلاة

وإكمالها فكأنه ﷺ قال: من أدرك ركعة من الصلاة مع إمامه، ثم قام بعد سلام إمامه، وأتم صلاته وحده على حكمها، فقد أدركها، كأنه قد صلاها مع الإمام من أولها، هذا تقدير قوله ذلك ﷺ، بما ذكرنا من الإجماع وحديث النبي ﷺ، وإذا كان ذلك كذلك، فغير ممتنع أن يكون مدركا لفضلها وحكمها ووقتها، فالذي عليه مدار هذا الحديث وفقهه: أن مدرك ركعة من الصلاة مدرك لحكمها في السهو وغيره، وأما الفضل فلا يدرك بقياس ولا نظر، لأن الفضائل لا تقاس، فرب جماعة أفضل من جماعة، وكم من صلاة غير متقبلة من صاحبها، وإذا كانت الأعمال لا تقع المجازاة عليها إلا على قدر النيات، وهذا مالا اختلاف فيه، فكيف يعرف قدر الفضل مع مغيب النيات عنا؟ والمطلع عليهما العالم بها، يجازى كلا بما يشاء، لا شريك له. وقد يقصد الإنسان المسجد: فيجد القوم منصرفين من الصلاة، فيكتب له أجر من شهدا لصحة نيته، والله أعلم.

وقد روى مثل هذا عن النبي ﷺ.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا عبد الله بن مسلمة، قال: حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد [عن محمد] <sup>(١)</sup> يعني ابن طحلاء عن محسن بن علي عن عوف بن الحارث. عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ «من توجها فأحسن وضوءه ثم راح فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله مثل أجر من صلاها أو حضرها لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا» <sup>(٢)</sup>.

حدثنا أبو محمد قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال، حدثنا محمد بن عبد الله المعروف بابن العواف قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ، قال، حدثنا عفان، وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم

(١) كذا كما في سنن أبي داود (٥٦٤) وقد سقط من الأصل .

(٢) أخرجه أبو داود (٥٦٤) والنسائي (١١١/٢) وفي إسناده محسن بن علي وهو مجهول الحال والداروردي وهو ضعيف سيء الحفظ .



بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذی قال: حدثنا نعيم بن حماد، قال: حدثنا ابن المبارك، قال: حدثنا أبو عوانة، قال: حدثنا يعلى بن عطاء، عن معبد بن هرمز، عن سعيد بن المسيب، قال: حضر رجلاً من الأنصار الموت، فقال: من في البيت؟ قالوا: أهلك وإخوانك وجلساؤك، قال: ارفعوني، فأسنده ابنه، ففتح عينيه فسلم على القوم. فردوا عليه، وقالوا: خبرنا، قال: إني محدثكم اليوم حديثاً ما حدثت به أحداً منذ سمعته من رسول الله ﷺ وما أحدثكموه اليوم إلا احتساباً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من توضعاً في بيته فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد فصلى في جماعة لم يرفع رجله اليمنى إلا كتب له بها حسنة ولم يضع رجله اليسرى إلا حط الله عنه بها خطيئة حتى يأتي المسجد فليقرب أو ليعبد، فإذا صلى بصلاة الإمام انصرف وقد غفر له، فإن هو أدرك بعضها وفاته بعضها فأتى ما فاته كان كذلك فإن هو أدرك الصلاة وقد صليت فصلت صلاته وأتمها بركوعها وسجودها كان كذلك»<sup>(١)</sup>.

وروى شريك عن عامر بن شقيق، عن أبي وائل، قال: من أدرك التشهد، فقد أدرك الصلاة، قال شريك: يعني فضلها. وروى ابن علية، عن كثير بن سنظير، عن عطاء بن أبي رباح، عن أبي هريرة، قال: «إذا انتهى إلى القوم وهم قعود في آخر صلاتهم، فقد دخل في التضعيف، وإذا انتهى إليهم وقد سلم الإمام ولم يفرقوا فقد دخل في التضعيف»، قال عطاء: وكان يقول، إذا خرج من بيته، وهو ينويهم، فأدركهم أولم يدركهم، فقد دخل في التضعيف.

وقال الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل، يقول: إن دخل مع الإمام في التشهد فقد دخل في التضعيف، وكان أبو سلمة - وهو راوي الحديث - يفتي بنحو هذا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا

(١) أخرجه أبو داود (٥٦٣) وفي إسناده معبد بن هرمز وهو مجهول كما قال ابن حجر وغيره.

محمد بن عبد السلام، حدثنا محمد بن بشار، قال، حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن [ سعد ]<sup>(١)</sup> بن إبراهيم، عن أبي سلمة، قال: من خرج من بيته قبل أن يسلم الإمام، فقد أدرك؛ فهذا أبو سلمة يفتي بما يرى من الفضل، وهو فقيه جليل روى هذا الحديث وعلم مخرجه، فوجب أن لا يقطع في شيء من الفضائل، فإن الله عز وجل هو المبتدئ بها والمتفضل لا شريك له، أما على قدر النيات، وإما لما شاء مما سبق في علمه، وإذا كان منتظر الصلاة كالمصلي في الفضل، ومن نوى الشيء كمن عمله في الفضائل، فأى مدخل ههنا للقياس والنظر؟! . وسنزيد هذا الباب بيانا في باب محمد بن المنكدر، من كتابنا هذا، عند قوله ﷺ «ما من امرئ يكون له صلاة بليل فيغلبه عليها نوم إلا كتب الله له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه»<sup>(٢)</sup>.

ونوضح ذلك بالأثر الصحيح -، إن شاء الله تعالى. وأولى ما قيل به في هذا الباب من آراء الرجال، قول أبي هريرة وقول أبي سلمة؛ لروايتهما لهذا المعنى، وموضعهما من العلم، وظاهر هذا الحديث حجة لمن تقلده، وبالله التوفيق. وفي هذا الحديث من الفقه أيضا: أن من أدرك ركعة من الجمعة أضاف إليها أخرى فصلى ركعتين، ومن لم يدرك منها ركعة، صلى أربعاً لأن في قوله ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» دليلاً على أن من لم يدرك منها ركعة فلم يدركها، ومن لم يدرك الجمعة صلى أربعاً، وهذا موضع اختلف الفقهاء فيه، فذهب مالك، والشافعي وأصحابهما، والثوري، والحسن بن حي والأوزاعي، وزفر بن الهذيل، ومحمد بن الحسن في الأشهر عنه، والليث بن سعد، وعبد العزيز بن أبي سلمة، وأحمد بن حنبل إلى أن من لم يدرك ركعة من صلاة الجمعة مع الإمام صلى أربعاً، وقال أحمد: إذا فاته الركوع صلى أربعاً، وإذا أدرك ركعة، صلى إليها أخرى، عن غير واحد

(١) كذا في (أ) ووقع في المطبوع: [ سعيد ] وهو خطأ، وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروي عن أبي سلمة ويروي عنه شعبة.

(٢) انظر كتاب صلاة الليل باب رقم (١) حديث رقم (١).

من أصحاب النبي ﷺ منهم: ابن مسعود، وابن عمر، وأنس، ذكره الأثرم عن أحمد، ثم قال: حدثنا أحمد، حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب عن نافع عن ابن عمر، قال: إذا أدرك من الجمعة ركعة صلى إليها أخرى. وإذا أدركهم جلوسا صلى أربعاً. - قال أبو عبد الله: ما أغربه، يعني أن هذا الحديث غريب عن ابن عمر وذكر الأثرم عن سعيد بن المسيب، وإبراهيم، والزهرى مثله.

**قال أبو عمر:** قد روى عن علي بن أبي طالب أيضا مثله وعن الحسن البصري، وعلقمة، والأسود، وعروة، وبه قال إسحاق، وأبو ثور، وقال ابن شهاب: هي السنة، ذكر مالك في موطئه: أنه سمع ابن شهاب يقول: «من أدرك من صلاة الجمعة ركعة فليصل أخرى» (١)، قال ابن شهاب: وهي السنة قال مالك: وعلى ذلك أدركت أهل العلم يلدنا، وذلك أن رسول الله ﷺ قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة».

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا عبد الله بن جعفر وعبد الله بن عمر، قالوا: حدثنا يوسف بن يزيد، حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا ابن المبارك، عن معمر والأوزاعي ومالك بن أنس، عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدركها». قال الزهري: فنرى الجمعة من الصلاة. وقال أبو حنيفة وأبو يوسف: إذا أحرم في الجمعة، قبل سلام الإمام، صلى ركعتين. وروى ذلك أيضا عن إبراهيم النخعي، والحكم بن عتيبة، وحماد، وهو قول داود. واحتجوا بقول رسول الله ﷺ «ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا» وقد روى «ما فاتكم فاقضوا» قالوا: والذي فات ركعتان لا أربع، ومن أدرك الإمام قبل سلامه فقد أدرك، لأنه مأمور بالدخول معه. وروى عن محمد بن الحسن القولان جميعا، وروى عنه أيضا:

(١) أخرجه ابن ماجه (١/٢١) موصولا من حديث ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة وقال البوصيري في الزوائد في إسناده عمر بن حبيب متفق على ضعفه .

أنه قال: يصلي أربعاً يقعد في الثنتين الأوليين، بمقدار التشهد، فإن لم يفعل، أمرته أن يعيد أربعاً.

**قال أبو عمر:** في قوله ﷺ: «ما أدركتم فصلوا» مع قول الجمهور فيمن أدرك الإمام قد رفع رأسه من آخر ركعة: أنه يصلي معه السجدين والجلوس ولا يعتد بشيء من ذلك دليل على فساد قول عبد العزيز بن أبي سلمة، حيث قال: إذا أدرك الإمام يوم الجمعة في التشهد قعد بغير تكبير، فإذا سلم الإمام، قام وكبر ودخل في صلاة نفسه، قال: وإن قعد مع الإمام بتكبير، سلم إذا فرغ الإمام، وقام فكبر للظهر، وفي قوله ﷺ: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» فساد قول من قال: إن من فاتته الخطبة يوم الجمعة صلى أربعاً، لأن رسول الله ﷺ لم يخص جمعة من غيرها، وقد قال بأن من فاتته الخطبة صلى أربعاً؛ جماعة من التابعين منهم عطاء وطاوس ومجاهد، ومكحول.

وقد حدثني محمد بن عبد الله، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا إسحاق بن أبي حسان قال حدثنا هشام بن عمار، قال حدثنا عبد الحميد، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: سألت الزهري عن رجل فاتته خطبة الإمام يوم الجمعة، وأدرك الصلاة، فقال: حدثني أبو سلمة: أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أدرك ركعة من صلاة فقد أدركها»، واختلف العلماء في حد إدراك الركعة مع الإمام فروى عن أبي هريرة من طريق فيه نظر: أنه قال: «من أدرك القوم ركوعاً فلا يعتد بها»، وهذا قول لا نعلم أحداً قال به من فقهاء الأمصار، ولا من علماء التابعين، وقد روي معناه عن أشهب وروى عن جماعة من التابعين أنهم قالوا: إذا أحرم الداخل والناس ركوع أجزأه، وإن لم يدرك الركوع، وبهذا قال ابن أبي ليلى والليث بن سعد وزفر بن الهذيل قالوا: إذا كبر قبل أن يرفع الإمام رأسه ركع كيف أمكنه، واتبع الإمام وكان بمنزلة النائم، واعتد بالركعة، وقد روي عن ابن أبي ليلى، والليث بن سعد، وزفر بن الهذيل، والحسن بن زياد أنه إذا كبر بعد رفع الإمام رأسه من الركعة، قبل أن يركع اعتد بها، وقال الشعبي: إذا انتهيت إلى الصف المؤخر، ولم يرفعوا

رؤوسهم، وقد رفع الإمام رأسه فركعت فقد أدركت، لأن بعضهم أئمة ببعض، رواه داود عن الشعبي، وقال جمهور العلماء: من أدرك الإمام راکعاً، فكبر وركع وأمكن يديه من ركبتيه قبل أن يرفع الإمام رأسه من الركوع، فقد أدرك الركعة، ومن لم يدرك ذلك فقد فاتته الركعة، ومن فاتته الركعة فقد فاتته السجدة، لا يعتد بالسجود، وعليه أن يسجد مع الإمام، ولا يعتد به، هذا مذهب مالك، والشافعي، وأبي حنيفة وأصحابهم، وهو قول الثوري، والأوزاعي، وأبي ثور، وأحمد بن حنبل، وإسحاق، وروى ذلك عن علي، وابن مسعود، وزيد، بن ثابت، وابن عمر، وعطاء، وإبراهيم النخعي، وميمون بن مهران، وعروة بن الزبير.

ذكر ابن أبي شيبة: أخبرنا حفص بن غياث عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر، قال: «إذا جئت والإمام راکع فوضعت يديك على ركبتيك قبل أن يرفع رأسه، فقد أدركت».

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني نافع عن ابن عمر، قال: «إذا أدركت الإمام راکعاً فركعت قبل أن يرفع رأسه فقد أدركت، وإن رفع قبل أن تركع فقد فاتتك»<sup>(١)</sup>.

وعن معمر عن الزهري عن سالم: أن زيد بن ثابت وابن عمر، قالا، في الذي يدرك القوم ركوعاً مثل ذلك أيضاً<sup>(٢)</sup>، قالا: وإن وجدهم سجدوا سجد معهم، ولم يعتد بذلك.

وذكر مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر: «أنه كان يقول: إذا فاتتك الركعة، فقد فاتتك السجدة». قال مالك: وبلغني أن أبا هريرة كان يقول: «من أدرك الركعة، فقد أدرك السجدة، ومن فاتته قراءة أم القرآن، فقد فاتته خير كثير»<sup>(٣)</sup>.

وذكر ابن أبي شيبة عن يحيى بن آدم قال: حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق

(١) مصنف ابن أبي شيبة (٢٧٤/١) ومصنف عبد الرزاق (٣٣٦١) وإسناده صحيح .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٨٤/١) من طريق عبد الأعلى عن معمر بمعناه، وإسناده صحيح .

(٣) الموطأ (١١، ١٠/١) .

عن هبيرة، عن علي رضي الله عنه، قال: « لا يعتد بالسجود، إذا لم يدرك الركوع ».

قال: وحدثنا يحيى بن آدم حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص، وهبيرة، عن عبد الله، قال: « إذا لم يدرك الركوع، فلا يعتد بالسجود »<sup>(١)</sup>. واختلف العلماء أيضا فيما يكبر من أدرك القوم مع الإمام ركوعا، فقالت طائفة: تجزئه تكبيرة واحدة، واختلف القائلون بهذا. فمنهم من قال: يكبر تلك التكبيرة واقفا يحرم بها، ثم ينحط ولا تجزئه إن كبرها في حال الانحطاط للركوع، لأن الصلاة إنما تفتح بالقيام، لا بالركوع. ومنهم من قال: إن ابتدأها واقفا وانحط بها لركوعه مفتحا لصلاته بنية التحريم أجزأه ذلك.

ذكر مالك عن ابن شهاب، قال: إذا أدرك الرجل الركعة فكبر تكبيرة واحدة أجزأت عنه تلك التكبيرة، قال مالك: وذلك إذا نوى بتلك التكبيرة افتتاح الصلاة، هكذا في الموطأ عن مالك وليحيى بن يحيى في الموطأ عن مالك فيمن سها عن تكبيرة الافتتاح وكبر للركوع الأول أن ذلك يجزى عنه إذا نوى بهذا، الافتتاح، وهذا يحتمل القولين جميعا. وكذلك اختلف في ذلك المتأخرون من أصحاب مالك وتحصيل المذهب: أنه إذا افتتحها قائما، وانحط بها مكبرا راکعا: أنها تجزيه من تكبيرة الإحرام، إذا نواها بذلك.

وذكر ابن أبي شيبة عن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر وزيد بن ثابت قالا: « إذا أدرك القوم ركوعا فإنه تجزيه تكبيرة واحدة »، وهو قول عروة وإبراهيم وعطاء والحسن وقتادة والحكم بن عتيبة وميمون، وجماعة وكلهم يستحب أن يكبر تكبيرتين، واحدة للإحرام، وثانية للركوع، فإن كبر واحدة لافتتاح الصلاة، والركعة أجزأه، وعلى هذا مذهب جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق وأتباعهم، وقال ابن سيرين وحماد بن أبي سليمان: لا يجزيه حتى يكبر تكبيرتين واحدة يفتح بها، وثانية يركع بها،

(١) المصنف (١/ ٢٨٠) وسماع إسرائيل عن أبي إسحاق بعد اختلاط أبي إسحاق لذا فهذا الطريق فيه لين.

والقول الأول، أصح من جهة النظر وقد بينا ما يجب من التكبير وما لا يجب منه في الباب الذي بعد هذا، والحمد لله<sup>(١)</sup> ومن هذا الباب مراعاة الركعة عند مالك وجماعة معه، المسافر يصلي وراء المقيم، وقد اختلف العلماء فيها فقال مالك وأصحابه: إذا لم يدرك المسافر من صلاة المقيم ركعة صلى ركعتين وإن أدرك مع المقيم ركعة، صلى أربعاً، وهو قول الحسن والنخعي والزهري وقتادة.

وقال الشافعي، وأبو حنيفة وأصحابهما والثوري والأوزاعي وأحمد بن حنبل وأبو ثور: إذا دخل المسافر في صلاة المقيم، صلى صلاة مقيم أربعاً، وإن أدركه في التشهد، وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين وفي هذه المسألة أيضاً قولان آخران، يردهما هذا الحديث: أحدهما: أن المسافر إذا أدرك ركعتين من صلاة المقيم، استجزأ بهما وسلم بسلامه، روى هذا عن طاوس والشعبي، والآخر: أن للمسافر أن ينوي خلف المقيم صلاة مسافر، فإذا تشهد في الجلسة الوسطى سلم وخرج، وإن أدرك المقيم جالساً، صلى صلاة مسافر هذا قول إسحاق بن راهويه، وهذان قولان ضعيفان شاذان، والناس على القولين الأولين. ومن هذا الباب أيضاً: المأموم لا يدرك ركعة مع الإمام، أو يدركها وقد سها الإمام، قبل أن يدخل معه هذا الداخل. هل عليه سجود السهو أم لا؟ فقال مالك: إذا أدرك معه ركعة لزمه أن يسجد معه لسهوه، وإن لم يدرك معه ركعة لم يلزمه ذلك، ومذهب مالك في ذلك أن سجدي السهو إن كانتا قبل السلام سجدهما معه، وإن كانتا بعد السلام لم يسجدهما معه، وسجدهما إذا قضى باقي صلاته، وهو قول الأوزاعي والليث، وقال الشافعي والكوفيون وسائر الفقهاء: من دخل مع الإمام في بعض سهوه لزمه ويسجد معه، وعن الشافعي: أنه يسجدهما بعد القضاء أيضاً.

**قال أبو عمر:** من راعى الركعة وإدركها في هذه المسائل، شهد له ظاهر قول رسول الله ﷺ «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة» لأن

(١) أنظر كتاب الصلاة باب رقم (٤) حديث رقم (٤).

من أدرك الصلاة من أولها، لزمه حكمها في كل شيء منها، فقد جعل رسول الله ﷺ مدرك ركعة منها كمدرَكها. فذلك عندى على العموم، والله أعلم، ومن هذا الباب عند مالك وأصحابه: الرجل يدرك ركعة من صلاة الجماعة، فلا يعيد تلك الصلاة في جماعة، إذا أدرك منها ركعة تامة، وإن لم يدرك إلا السجود أو الجلوس، فله أن يعيد في جماعة، ومن هذا الباب أيضاً: الحكم فيمن أدرك ركعة من الصلاة: هل هي أول صلاته؟ أو آخرها؟ فاختلف العلماء في ذلك، فروى عن مالك: أن ما أدرك هو أول صلاته، إلا أنه يقضي ما فاته بالحمد وسورة، ولم يختلف قول مالك وأصحابه: أن المأموم يقضي ما فاته على حسب ما قرأ إمامه، وقال ابن القاسم: وما أدرك فهو أول صلاته، ورواه عن مالك.

قول الشافعي في هذه المسألة، كرواية ابن القاسم سواء: ما أدرك هو أول صلاته، ويقضي بالحمد لله وسورة، وهو قول الأوزاعي ومحمد بن الحسن، وبه قال أحمد بن حنبل والطبري وجماعة. وروى ابن عبد الحكم عن مالك: أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وبه قال أشهب، وهو قول أبي حنيفة والثوري وأبي يوسف والحسن بن حي وكل هؤلاء القائلين بالقولين جميعاً، يقولون: يقضي ما فاته بالحمد وسورة على حسب ما قرأ إمامه. وقد روى عن علي بن أبي طالب وأبي الدرداء وسعيد بن المسيب والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز ومكحول وعطاء والزهرى أن ما أدرك فهو أول صلاته، ولم يرو عنهم في قضاء القراءة شيء منصوص وروى عن ابن عمر ومجاهد وابن سيرين: أن ما أدرك فهو آخر صلاته، ومن قال هذا القول فليس يجيء على أصله إلا القراءة كما قرأ الإمام لا غير. وقال المزني صاحب الشافعي وداود بن علي وإسحاق بن راهويه وطائفة منهم عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون: ما أدرك فهو أول صلاته، ويقرأ في الركعتين اللتين يقضيهما بالحمد وحدها.

**قال أبو عمر:** هذا الاختلاف كله إنما هو في القضاء للقراءة ولا يختلفون أن من فاتته شيء من صلاته، فهو بان في ركوعه وسجوده، فقف على هذا الأصل، والقياس على قول من قال ما أدرك فهو أول صلاته، ما قاله



المزني، والله أعلم. ولم يختلفوا أن من فاتته بعض صلاته، يتشهد في آخرها، ويحرم إذا دخل، وهذا يدل على أن ما أدرك فهو أول صلاته، ويقضي آخرها، وبالله التوفيق. وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «وما فاتكم فاقضوا» ويحتج بهذا كل من قال: ما أدرك فهو آخر صلاته، وسنذكر الروايات في ذلك على وجهها إن شاء الله، في باب العلاء بن عبد الرحمن من كتابنا هذا، وبالله توفيقنا وعوننا<sup>(١)</sup>.




---

(١) أنظر كتاب الصلاة باب القراءة خلف الإمام فيما لا يجهر فيه بالقراءة.



### ٣- باب جامع الوقوت

(١١٥/١٤) ١- مالك عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «الذي تفوته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله»<sup>(١)</sup>.

\* نافع مولى ابن عمر: (هو نافع بن جرجس).

قال أبو عمر: يكنى نافع أبا عبد الله. قال ابن معين: كان دليماً، وقال غيره: كان من أهل أبر شهر، وقيل، كان أصله من المغرب، أصابه عبدالله بن عمر في غزاته. وكان ثقة، حافظاً، ثبتاً فيما نقل، وكانت فيه لكمة، وكان يلحن أيضاً مع ذلك لحنا كثيراً.

ذكر معاذ بن معاذ، عن ابن عون، قال: كانت في نافع لكمة.

وذكر الواقدي قال: حدثني نافع بن أبي نعيم، وإسماعيل بن إبراهيم بن عتبة، وأبو مروان: عبد الملك بن عبد العزيز بن أبي فروة، قالوا: كان كتاب نافع الذي سمع من عبد الله بن عمر في صحيفة، فكنا نقرأها عليه، فنقول يا أبا عبد الله: إنا قد قرأنا عليك، فنقول حدثنا نافع؟ فيقول: نعم قال: وسمعت نافع بن أبي نعيم يقول: من أخبرك إن أحداً من أهل الدنيا قرأ عليه نافع فلا تصدقه. كان الحن من ذلك.

قال أبو عمر: قد روي عن سليمان بن موسى، قال: رأيت نافعاً مولى ابن عمر يملئ عليه، ويكتب بين يديه.

وذكر حماد بن زيد، عن عبيد الله بن عمر، أن عمر بن عبد العزيز بعث نافعاً إلى أهل مصر يعلمهم السنن، وكان مالك يقول: نشر نافع عن ابن عمر علماً جما وقال ابن عيينة: أي حديث أوثق من حديث نافع! وقال يحيى بن معين: أثبت أصحاب نافع فيه مالك بن أنس، وهو عندي أثبت من عبيد الله بن عمر، وأيوب، وقال يحيى بن سعيد القطان: أثبت أصحاب نافع

(١) أخرجه البخاري (٣٧/٢) ومسلم (١٧٥/٥).

أيوب، وعبيد الله وابن جريج ومالك، قال: وابن جريج أثبت في نافع من مالك.

**قال أبو عمر:** هؤلاء الثلاثة: عبيد الله بن عمر، ومالك، وأيوب أثبت الناس في نافع عند الناس، وابن جريج رابعهم، إلا أن القطان يفضلهم، وليس يلحق بهؤلاء الثلاثة في نافع عندهم إذا خالفوه.

حدثنا خلف بن القاسم: قال: حدثنا أبو الميمون: حدثنا أبو زرعة، قال: سمعت سليمان بن حرب يقول: قال يحيى، وعبد الرحمن بن مهدي؛ عبيد الله ومالك أثبت من أيوب في نافع، ثم تعجب.

حدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا أبو الميمون: حدثنا أبو زرعة قال: سمعت أحمد بن حنبل يسأل: من أثبت في نافع؟ عبيد الله أو مالك أو أيوب، فقدم عبيد الله بن عمر، وفصله بلقاء سالم والقاسم قلت له: فمالك بعده؟ قال: إن مالكا أثبت. قلت: فإذا اختلف مالك وأيوب؟ فتوقف، وقال: ما نخترني على أيوب، ثم عاد في ذكر عبيد الله ففضلهم. وقال: شيخ من أهل البلد جليل. فقلت له: إنهم يحدثون عن شعبة قال: قدمت المدينة بعد موت نافع بسنة، ومالك يومئذ حلقة أثبت ذلك؟ قال: نعم.

وقال الواقدي: مات نافع بالمدينة سنة سبع عشر ومائة، في خلافة هشام ابن عبد الملك، وذكر الحسن بن علي الحلواني قال: حدثنا أحمد بن صالح المصري، قال: حدثنا محمد بن إدريس الشافعي، قال: أخبرني عمي محمد بن علي بن شافع قال: شهدت القاسم، وسالماً، وحضرت الصلاة، فقال كل واحد منهما لصاحبه: تقدم أنت أسن؛ فتدافعا حتى قدما نافعا.

قال: وحدثنا بشر بن عمر، قال: سمعت مالك بن أنس يقول: كنت إذا سمعت نافعا يحدث حديثاً عن ابن عمر، لم أبال إلا اسمعه من غيره.

لمالك عنه في موطنه من حديث رسول الله ﷺ، ثمانون حديثاً.

**قال أبو عمر:** هذا حديث صحيح بإسناده هذا لم يختلف فيه على مالك وكذلك رواه أيوب، وعبيد الله بن عمر عن نافع، عن ابن عمر؛ حدثنا

عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، حدثنا يحيى عن عبيد الله، قال حدثني نافع، عن عبد الله بن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «الذي تفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله».

وحدثنا عبد الوارث، ويعيش بن سعيد، قالا حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن محمد البرتي، حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث بن سعيد (-) وحدثنا عبد الوارث بن سفيان وأحمد ابن قاسم، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا الحارث بن أبي أسامة حدثنا داود بن نوح، حدثنا حماد، قالا جميعاً: حدثنا أيوب، عن نافع، عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الذي تفوته صلاة العصر، كأنما وتر أهله وماله».

وهو عند ابن شهاب، عن سالم، عن ابن عمر؛ رواه عن ابن شهاب جماعة من أصحابه منهم: ابن عيينة، ومحمد بن أبي عتيق وإبراهيم بن سعد حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا جعفر بن محمد الصائغ، حدثنا سليمان بن داود الهاشمي، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن ابن عمر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من فاتته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله».

ورواه [سعد]<sup>(١)</sup> بن إبراهيم عن الزهري، عن ابن عمر - مرفوعاً بغير اللفظ: حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا أحمد بن دحيم، حدثنا محمد بن الحسين بن زيد أبو جعفر، حدثنا محمد بن عمرو حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا ابن المبارك، حدثنا شعبة، عن [سعد]<sup>(١)</sup> بن إبراهيم، عن الزهري عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «إن الرجل ليدرك الصلاة - وما فاتته منها خير من أهله وماله» وسنذكر هذا المعنى في باب يحيى بن سعيد - إن شاء الله<sup>(٢)</sup>.

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [سعد] خطأ، شعبة بن الحجاج - كما سيأتي في الإسناد - يروي عن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، ولا يعلم له شيئاً يسمى سعيد بن إبراهيم.

(٢) أنظر التعليق على الحديث رقم (٢) من هذا الباب.

وعند ابن شهاب أيضا في هذا الحديث إسناد آخر عن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن نوفل بن معاوية الدثلي؛ رواه عنه مالك وغيره، إلا أنه محفوظ عن ابن أبي ذئب، عن الزهري وغير محفوظ عن مالك إلا من حديث خلف بن سالم، عن معن عن مالك؛ قال أبو عبد الرحمن النسائي: أخاف أن لا يكون محفوظاً من حديث مالك، ولعله أن يكون معن عن ابن أبي ذئب.

فأما حديث مالك عن ابن شهاب في ذلك، فقرأته على أحمد بن فتح بن عبد الله، أن حمزة بن محمد حدثهم، قال حدثنا أحمد بن الحسن بن عبد الجبار، قال حدثنا خلف بن سالم المخزومي قال حدثنا معن بن عيسى، عن مالك، عن الزهري، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، عن نوفل بن معاوية الدثلي، أن رسول الله ﷺ قال: «من فاتته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله».

وخالفه ابن أبي ذئب في هذا الإسناد، فجعله عن الزهري. عن أبي سلمة فيما رويانا من حديث أسد، حدثناه خلف بن القاسم قراءة مني عليه، قال حدثنا محمد بن أحمد بن المسور، قال حدثنا مقدم بن داود، قال حدثنا أسد بن موسى، قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن نوفل بن معاوية، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من فاتته صلاة فكأنما وتر أهله وماله». هكذا قال صلاة فيما كتبنا عنه وقرأنا عليه.

وذكر أبي سلمة بن عبد الرحمن في هذا الحديث خطأ من قائله، وإنما هو أبو بكر بن عبد الرحمن، وليس ذلك من ابن أبي ذئب، وإنما الخطأ فيه من أسد، أو عن دون أسد؛ وأما من ابن أبي ذئب فلا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ، قال حدثنا يحيى بن أبي بكير قال حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن نوفل بن معاوية الدثلي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من فاتته الصلاة فكأنما وتر أهله وماله»، قلت: ما هذه الصلاة؟ قال: «صلاة العصر». قال وسمعت ابن عمر يقول قال رسول

الله ﷺ « إن الذي تفوته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله ».

هكذا في هذا الحديث بهذا الإسناد: وسمعت ابن عمر، فإن صح هذا، فالحديث لابن شهاب، عن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن نوفل بن معاوية وابن عمر جميعاً، عن النبي ﷺ وعن سالم أيضاً عن ابن عمر عن النبي ﷺ ومما يصحح ذلك، أن محمد بن إسحاق روى هذا الحديث عن يزيد بن أبي حبيب، عن عراك بن مالك الغفاري، قال سمعت نوفل بن معاوية الدثلي - وهو جالس مع عبد الله بن عمر بسوق المدينة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « صلاة من فاتته، فكأنما وتر أهله وماله » فقال عبد الله بن عمر: قال رسول الله: « هي العصر »؛ ذكره الطحاوي في فوائده عن علي بن معبد عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد، عن أبيه عن ابن إسحاق.

وحدثنا عبد الوارث. قال حدثنا قاسم. قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا أبي، قال حدثنا أبو عامر، ويحيى بن أبي بكير، قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري، عن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن نوفل بن معاوية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: « من فاتته صلاة العصر. فكأنما وتر أهله وماله ».

وهذا يدل على أن قوله في حديث نوفل الدثلي: من فاتته الصلاة، أراد صلاة العصر؛ فيكون معناه ومعنى حديث ابن عمر سواء، وتكون صلاة العصر مخصوصة بالذكر [ويدخل]<sup>(١)</sup> في ذلك غيرها بالمعنى؛ وقد ذهب قوم من أهل العلم - إلى أن حديث نوفل بن معاوية أعم وأولى بصحيح المعنى من حديث ابن عمر؛ وقالوا فيه: قوله من فاتته الصلاة - وقد فاتته صلاة - يريد كل صلاة؛ لأن حرمة الصلوات كلها سواء؛ قال: وتخصيص ابن عمر لصلاة العصر، هو كلام خرج على جواب السائل؛ كأنه سمع رسول الله ﷺ قد أجاب من سأل عن صلاة العصر، بأن قال له: الذي تفوته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله؛ ولو سئل عن الصبح وغيرها، كان كذلك جوابه أيضاً - والله أعلم؛ بدليل حديث نوفل بن معاوية: الذي تفوته الصلاة أو تفوته صلاة فكأنما وتر أهله وماله .

(١) زيادة من "ك".

حدثنا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا محمد بن جرير، حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا ابن أبي فديك. قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن ابن شهاب، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام، عن نوفل بن معاوية الدثلي، قال: قال رسول الله ﷺ: «من فاتته الصلاة فكأنما وتر أهله وماله».

وفي هذا الحديث تعظيم لعمل الصلاة في وقتها، وهي خير أعمالنا كما قال ﷺ [واعملوا] (١) خير أعمالكم الصلاة. وقد سئل - ﷺ عن أي الأعمال أحب إلى الله؟ فقال: «الصلاة في وقتها»، وروي: «في أول وقتها». وفيها تحقير للدنيا، وأن قليل عمل البر، خير من كثير من الدنيا؛ فالعاقِل العالم بمقدار هذا الخطاب يحزن على فوات صلاة العصر إن لم يدرك منها ركعة قبل غروب الشمس، أو قبل اصفرارها، فوق حزنه على ذهاب أهله - وماله وما توفيقى إلا بالله.

وقد ذكرنا ما للعلماء في آخر وقت العصر من الأقوال والاعتلال في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا فلا وجه لعادته ههنا (٢)، وحكم صلاة الصبح وسائر الصلوات في فواتها كذلك - إن شاء الله وقد يحتمل أن يكون هذا الحديث خرج على جواب السائل عن تفوته صلاة العصر، فلا يكون غيرها بخلاف حكمها في ذلك؛ ويحتمل أن يكون خصت بالذكر، لأن الإثم في تضييعها - أعظم، والتأويل الأول أولى - والله أعلم.

وقد احتج بهذا الحديث من ذهب إلى أن الصلاة الوسطى صلاة العصر، فقال خصها رسول الله ﷺ بالذكر من أجل أن الله خصها بقوله: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾ فجمعها في قوله الصلوات ثم خصها بالذكر - تعظيماً لها، كما قال عز وجل ﴿واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم﴾، فعم النبيين ثم قال: ﴿ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم﴾، فخص هؤلاء تعظيماً لهم، وهم أولو العزم من الرسل.

(١) كذا في "ك"، وهو الموافق للرواية، ووقع في المطبوع: [واعملوا أن].

(٢) انظر الحديث رقم (١) باب رقم (٦) من هذا الكتاب.



وقد اختلف العلماء من الصحابة والتابعين وسائر علماء المسلمين في الصلاة الوسطى، على حسب ما قد بيناه في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا فلا وجه لإعادته ههنا (١).

وأما قوله في هذا الحديث فكأنما وتر أهله وماله فمعناه عند أهل العلم فكأنما [أصيب] (٢) بأهله وماله وكأنما ذهب أهله وماله؛ والمعنى في ذلك، ذهاب الأجر والثواب؛ لأن الأهل والمال باقيان، لكن ذهاب الأجر على ذى العقل والدين، كذهاب الأهل والمال.

وأما أصل الكلمة من اللغة، فإنها مأخوذة من الوتر والثرة وهو أن يجني الرجل على الآخر جناية في دم أو مال فيطلبه به حتى يأخذ منه ذلك المال أو مثله؛ ومثل ذلك الدم، وقلما يكون ذلك إلا أكثر من الجناية الأولى، فيذهب المال، ويجحف به وبالأهل؛ وقد يسمى كل واحد منهما موتوراً لذهاب ماله وأهله قال الأعشي:

علقم ما أنت إلى عامر      الناقض الأوتار والـواتر  
وقال أعرابي:

كأنما الذئب إذ يعدو على غنيمي      في الصباح طالب وتر كان فاتأرا  
وقال متقذ الهلالي:

وكذاك يفعل في تصرفه      والدهر ليس يناله وتر  
وإنما قال - والله أعلم - في هذا الحديث فكأنما وتر أهله. ولم يقل مات أهله؛ لأن الموتور يجتمع عليه همان: هم ذهاب أهله وهم الطلب بثأره ووتره؛ فالذي تفوته صلاة العصر. فمصيبته لو حصل وفهم كمصيبة هذا - والله أعلم، وقد جاء عن النبي ﷺ في الذي تفوته صلاة العصر. حديث أشد

(١) انظر كتاب صلاة الجماعة باب رقم (٨) حديث رقم (١).

(٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [أذيب].

من هذا في ظاهره، وليس على ظاهره؛ والمعنى فيه عند أهل السنة، كالمعنى في هذا سواء.

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سيفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا يزيد بن هارون. وحدثنا عبد الوارث قال حدثنا قاسم قال حدثنا بكر بن حماد قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قالا جميعاً أخبرنا هشام بن أبي عبد الله الدستوائي قال حدثني يحيى بن أبي كثير، عن أبي قلابة قال حدثني أبو المليح، قال كنا مع [بريدة]<sup>(١)</sup> في سفر في يوم غيم، فقال: بكروا بالعصر، وقال يحيى بالصلاة، فإن رسول الله ﷺ قال: «من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله»<sup>(٢)</sup> وقال يزيد: من فاتته صلاة العصر حبط عمله. ورواه الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي قلابة، عن أبي المهاجر، عن [بريدة]<sup>(٣)</sup> عن النبي ﷺ ذكره ابن أبي شيبة عن وكيع وعيسى بن يونس جميعاً عن الأوزاعي.

قال أبو عمر: معنى قوله في هذا الحديث حبط عمله، أي حبط عمله فيها. فلم يحصل على أجر من صلاحها في وقتها - يعني أنه إذا عملها بعد خروج وقتها، فقد أجز عملها في وقتها وفضلها - والله أعلم؛ لا أنه حبط عمله جملة في سائر الصلوات، وسائر أعمال البر أعوذ بالله من مثل هذا التأويل فإنه مذهب الخوارج؛ وإنما يحبط الأعمال الكفر بالله - وحده؛ قال الله عز وجل ﴿ومن يكفر بالإيمان، فقد حبط عمله﴾. وفي هذا النص دليل واضح أن من لم يكفر بالإيمان لم يحبط عمله<sup>(٤)</sup>.

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [يزيد] خطأ.

(٢) أخرجه البخاري (٣٩/٢).

(٣) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: بريرة [خطأ أيضاً].

(٤) هذا الاستدلال هو مفهوم مخالفة لا يعارض بمثله دلالة المنطوق. ثم إن هذه مصادرة

على المطلوب؛ فالذي يذهب إلى ظاهر هذا الحديث يعد ترك الصلاة كفرًا بالإيمان.

ومن ذهب إلى كفر تارك الصلاة: الإمام أحمد، وابن راهوية وحكى الإجماع على ذلك، وابن المبارك، وغيرهم، وهو المحكى عن عدد من الصحابة لا يعلم لهم =

وقد اختلف في تأويل قوله فقد حبط عمله بما قد ذكرناه في كتاب المرتد ورواية من روى في هذا الحديث ترك صلاة العصر، أولى من رواية من روى فاتته؛ وقد يكون المعنى فاتته بتركه لها فحبط عمله فيها، فلا يكون في ذلك تناقض، ولا يسمى الناسي لها، والنائم عنها، والمحبوس عن القيام إليها. تاركا لها؛ لأن الفاعل من فعل الترك، واختاره بقصد منه إليه وإرادة له؛ وليس كذلك من وصفنا حاله من الناسي والنائم والمغلوب.

وقد ذكرنا احكام تارك الصلاة عامداً، وما للعلماء في ذلك من المذاهب، في باب زيد بن أسلم - والحمد لله - ومن ترك صلاة العصر أو غيرها جحوداً بها فهو كافر قد حبط عمله عند الجميع، وبالله التوفيق<sup>(١)</sup>.



= مخالف، فكيف يقال بعد ذلك هذا مذهب الخوارج؟!.

(١) أنظر كتاب صلاة الجماعة باب رقم (٣) حديث رقم (١).

٢- مالك، عن يحيى بن سعيد أنه قال: إن الرجل ليصلي الصلاة وما فاتته، ولما فاتته من وقتها أعظم أو أفضل من أهله وماله.

قال أبو عمر: وهذا موقوف في الموطأ، ويستحيل أن يكون مثله رأياً، فكيف وقد روي مرفوعاً بإسناد [ليس بالقوي] <sup>(١)</sup>.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى المقرئ، قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابه ببغداد، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال حدثني جدي، قال حدثنا يعقوب بن الوليد، عن ابن أبي ذئب، عن المقبري، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحدكم ليصلي الصلاة وما فاتته من وقتها أشد عليه من أهله وماله» <sup>(٢)</sup>.

وهذا يدل على أن أول الوقت أفضل، وكان مالك فيما حكى ابن القاسم عنه لا يعجبه قول يحيى بن سعيد هذا.

قال أبو عمر: أظن ذلك - والله أعلم - من أجل قوله - ﷺ -: «ما بين هذين وقت» فجعل أول الوقت وآخره وقتاً، ولم يقل: إن أوله أفضل، والذي يصح - عندي - من ترك مالك الإعجاب بهذا الحديث، لأن فيه ومافاته من وقتها أفضل من أهله وماله أو أشد عليه من ذهاب أهله وماله. وهذا اللفظ قد ثبت عن النبي - ﷺ - أنه قال فيمن فاتته صلاة العصر فوثاً عند أهل العلم - كلياً حتى يخرج وقتها كله، ولا يدرك منها ركعة قبل الغروب؛ وهذا المعنى يعارض ظاهر قوله في هذا الحديث: وما فاتته ولما فاتته من وقتها، لأن قوله فاتته وقتها غير قوله فاتته من وقتها، فكان مالك - رحمه الله - لم ير أن بين أول الوقت ووسطه وآخره من الفضل ما يشبه مصيبة من فاتته ذلك بمصيبة من ذهب أهله وماله، لأن ذلك إنما ورد في ذهاب الوقت كله، هذا عندي معنى قول مالك والله أعلم، لأن في هذا الحديث أن فوات بعض الوقت كفوات

(١) كذا وقع في المطبوع ووقع في: (ب): [حسن].

(٢) يعقوب بن الوليد هو الأزدي وهو كذاب وضاع.

الوقت كله؛ وهذا لا يقوله أحد من العلماء لا من فضل أول الوقت على آخره ولا من سوى بينهما، لأن فوت بعض الوقت مباح، وفوت الوقت كله لا يجوز، وفاعله عاص لله - إذا تعمد ذلك؛ وليس كذلك من صلى في وسط الوقت وآخره، وإن كان من صلى في أول الوقت أفضل منه، وتدبر هذا تجده كذلك - إن شاء الله .

**قال أبو عمر:** من فضل أول الوقت فله دلائل وحجج قد ذكرناها في مواضع من هذا الكتاب - والحمد لله، وهذا الحديث من أحسنها، والوجه فيه أنه غير معارض لحديث ابن عمر، لأن الإشارة في حديث هذا الباب إلى تفضيل أول الوقت وتعظيم عمل الصلاة والبدار إليها فيه، والتحقيق للدنيا، يقول: إن من ترك الصلاة إلى آخر وقتها وهو قادر على فعلها، فقد ترك من الفضل وعظيم الأجر ما هو أعظم وأفضل من أهله وماله، لأن قليل الثواب في الآخرة فوق ما يؤتى المرء في الدنيا من الأهل والمال، ولموضع سوط في الجنة، خير من الدنيا وما فيها؛ ويدلك على ما ذكرنا حديث العلاء عن أنس مرفوعاً: تلك صلاة المنافقين - يعيب تارك العصر إلى اصفرار الشمس من غير عذر، وحكم صلاة الصبح وصلاة العشاء كحكم صلاة العصر عند العلماء، لأنها لا تشترك مع غيرها بعدها؛ فحديث هذا الباب ورد في تفضيل الصلاة - لأول وقتها على ماذكرنا، لا أن فاعل ذلك كمن وتر أهله وماله - والله أعلم .

وقد مضى القول في معنى قوله - عليه السلام - من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله - في باب نافع من كتابنا هذا - والحمد لله<sup>(١)</sup>.

قرأت على عبد الوارث بن سفيان - أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال حدثنا محمد بن عبد السلام الحشني، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا عثمان بن عمر، قال: حدثنا مالك بن مغول، عن الوليد بن العيزار، عن أبي

(١) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب .

عمرو الشيباني، عن عبد الله، قال: سألت رسول الله ﷺ أي العمل أفضل؟ قال: «الصلاة في أول وقتها»<sup>(١)</sup>.

قال: وحدثنا عثمان بن عمر، قال حدثنا المسعودي، عن عبد الملك بن عمير، عن أبي حنيفة عن الشفا: أن رسول الله ﷺ قال: «أفضل العمل الصلاة على أول وقتها».

قال: وحدثنا عثمان بن عمر، قال حدثنا عبيد الله بن عمر، عن القاسم بن غنام، عن بعض أمهاته عن أم فروة - أنها سألت رسول الله ﷺ أي العمل أفضل؟ فقال: الصلاة في أول وقتها».

وروى الليث بن سعد، عن عبيد الله بن عمر، عن القاسم بن غنام، عن جدته الدنيا عن جدته القصوى: أم فروة - وكانت من المبايعات - أن النبي ﷺ سئل: أي الأعمال أفضل؟ فقال: «الصلاة لأول وقتها».

وهذه الآثار قد عارضها من صحيح الآثار ما هو مذكور في موضعه من هذا الكتاب - إن شاء الله .



(١) أخرجه ابن خزيمة (٣٢٧) وابن حبان (٢٨٠)، والحاكم (١٨٨/١) من طرق عن محمد بن بشار عن عثمان بن عمر به قال ابن حجر في الفتح (١٣/٢) تفرد عثمان بذلك - أي برواية لأول وقتها - والمعروف عن مالك بن مغول كرواية الجماعة. ١. هـ قلت وعثمان بن عمر قال عنه أبو داود عن أحمد بن حنبل رجل صالح وقال عبد الله عن أبيه: رجل صالح ثقة ووثقه ابن معين وقال أبو حاتم صدوق وكان يحيى بن سعيد لا يرضاه .

## ٤- باب النوم عن الصلاة

١- مالك عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، أن رسول الله ﷺ حين قفل من خيبر أسرى، حتى إذا كان من آخر الليل عرس؛ وقال لبلال: اكأ لنا الصبح، ونام رسول الله ﷺ وأصحابه؛ وكأ بلال ما قدر له، ثم استند إلى راحلته - وهو مقابل الفجر، فغلبته عيناه؛ فلم يستيقظ رسول الله ﷺ، ولا بلال، ولا أحد من الركب، حتى ضربتهم الشمس، ففزع رسول الله ﷺ؛ فقال بلال: يا رسول الله، أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك فقال رسول الله ﷺ: «اقتادوا، فبعثوا رواحلهم واقتادوا شيئاً؛ ثم أمر رسول الله ﷺ بلالاً فأقام الصلاة، فصلى بهم الصبح؛ ثم قال - حين قضى الصلاة: من نسى الصلاة فليصلها إذا ذكرها، فإن الله تبارك وتعالى يقول: « أقم الصلاة لذكركى »<sup>(١)</sup>.

\* سعيد بن المسيب: له سبعة عشر حديثاً، منها سبعة متصلة، وستة مرسلة ومنها ما شركه فيها أبو سلمة بن عبد الرحمن: أربعة أحاديث، حديثان متصلان مسندان، وحديثان مرسلان.

وهو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم، يكنى أبا محمد. ولد لستين مضتاً من خلافة عمر بن الخطاب، وذلك سنة أربع عشرة هذا أشهر شيء في مولده وأصحّه، وقد قيل: ولد لستين بقيتاً من خلافة عمر، وعلى الأول أهل الأثر. وأما الحسن البصري فولد لستين بقيتاً من خلافة عمر، وذكر ابن البرقي عن ابن عبد الحكم، عن ابن وهب، عن مالك، أن سعيد بن المسيب، ولد لثلاث سنين بقيت من خلافة عمر قال وحدثنا ابن عبد الحكم، قال: سمعت مالكا يقول: كان يقال لسعيد

(١) أخرجه مسلم (٢٥٥/٥) وأبي داود رقم: (٤٣٥) وابن ماجه رقم: (٦٩٧) من حديث يونس عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه، وسيأتي الكلام على من وصله وأرسله.

بن المسيب: راوية عمر. قال: وتوفي سعيد بن المسيب سنة أربع وتسعين هكذا قال ابن البرقي، وخالفه غيره. وسنذكر ذلك في آخر باب أخباره هاهنا - إن شاء الله.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد ابن وضاح، قال: حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم دحيم، قال: حدثنا عبد الأعلى أبو مسهر، قال: حدثنا سعيد بن عبد العزيز، قال: لما مات ابن عمر وابن عباس كان عالم المدينة سعيد بن المسيب قال: وحدثنا دحيم، قال: حدثنا سهل بن هاشم قال: حدثنا الأوزاعي، قال: سئل الزهري ومكحول من أفقه من أدركتما؟ فقالا: سعيد بن المسيب: وحدثنا خلف بن القاسم، قال: حدثنا أبو الميمون، قال: حدثنا أبو زرعة: قال: حدثني عبد الرحمن بن إبراهيم دحيم، فذكر الخبرين جميعا: هذا والذي قبله.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، قال: أنبأنا محمد بن الحسن، قال: أنبأنا الزبير بن بكار، قال: حدثني عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن عنبسة، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه قال: رمقت سعيد بن المسيب بعد جلد هشام بن إسماعيل إياه، فما رأيته يفوته معه سجود ولا ركوع، ولا زال يصلي معه بصلاته. قال الزبير: وحدثني ذؤيب بن عمامة، عن معن بن عيسى، عن محمد بن هلال، عن سعيد بن المسيب أنه قال: مالقيت قط المنصرفين من الصلاة منذ أربعين سنة. وروى الليث بن سعد، عن يحيى بن سعيد، أن سعيد بن المسيب، كان يسمى راوية عمر بن الخطاب؛ لأنه كان أحفظ الناس لأحكامه وأقضيته.

قال يحيى بن سعيد: وكان عبد الله بن عمر إذا سئل عن شيء يشكل عليه، قال: سلوا سعيد بن المسيب.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا سفيان، عن يحيى بن سعيد، قال: سمعت سعيد بن المسيب يقول: ولدت لستين مضتا من خلافة عمر.



وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم: قال حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي، قال: حدثنا معن بن عيسى، عن مالك بن أنس، أن سعيد بن المسيب ولد في زمن عمر بن الخطاب، وكان احتلامه أيام مقتل عثمان.

وروى شعبة عن إياس بن معاوية قال: قال لي سعيد بن المسيب: ممن أنت؟ قلت: من مزينة، قال: إني لأذكر يوم نعى عمر بن الخطاب النعمان بن مقرن على المنبر، وسنذكر رواية سعيد عن عمر في باب يحيى بن سعيد - إن شاء الله.

وذكر الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة قال: حدثنا يزيد بن هارون، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، قال: كان الحسن لا يرجع عن فتيا يفتي بها إلا أن يبلغه أن سعيد بن المسيب أفتى بخلافها، فإنه يترك قوله، ويرجع إلى قول سعيد، ويقول: إن ذلك رجل طلب العلم في مظانه، قال الحسن: وسمعت يزيد بن هارون، وعبد الرزاق يقولان: كان سعيد بن المسيب سيد التابعين. قال: وحدثنا عفان: حدثنا سليم بن أخضر عن ابن عون عن محمد بن سيرين قال: كان في سعيد بن المسيب كزازة، قال محمد: ولو رفقوا به لاستخرجوا منه علما كبيرا.

حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، قال: سمعت الزهري يقول: أدركت أربعة بحور: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، وأبا سلمة بن عبد الرحمن، وعبيد الله بن عبد الله قال: وحدثنا عبد الرحمن بن مبارك، قال: حدثنا قريش بن حيان العجلي، قال: حدثنا عمرو بن دينار قال: سمعت قتادة يقول: ما جمعت علم الحسن إلى علم أحد من العلماء، إلا وجدت له فضلا عليه، غير أنه كان إذا اشكل عليه شيء كتب إلى سعيد بن المسيب يسأله، قال: وحدثنا عبد الله بن جعفر الرقي، قال: حدثنا أبو المليح عن ميمون بن مهران، قال: قدمت المدينة، فسألت عن أفقه أهلها، فدفعت إلى سعيد بن المسيب قال: وحدثنا يحيى بن معين، قال: حدثنا الأصمعي، عن

مالك بن أنس، عن الزهري، قال: قال لي عبد الله بن ثعلبة بن صعير: تريد هذا الأمر؟ عليك بسعيد بن المسيب. قال: وحدثنا أبو سلمة: منصور بن سلمة الخزاعي وأبو سلمة: موسى بن إسماعيل المنقري، قالوا: حدثنا إبراهيم بن سعد، قال: حدثني أبي، عن سعيد، قال: سمعته يقول: ما بقى أحد أعلم - بكل قضاء قضاه رسول الله ﷺ وكل قضاء قضاه أبو بكر، وكل قضاء قضاه عمر. قال: وأحسبه قال: وعثمان - مني قال أبو بكر أحمد بن زهير: سمعت يحيى بن معين يقول: مات سعيد بن المسيب سنة خمس ومائة. وكذلك قال علي بن محمد المدائني: أبو الحسن.

وحدثنا أحمد بن حنبل، قال: سمعت يحيى بن سعيد، قال: وسعيد بن المسيب سنة إحدى أو اثنتين وتسعين - يعنى مات، قال أبو نعيم: مات سعيد بن المسيب سنة ثلاث وتسعين، وكذلك ذكر البخاري عن علي بن المديني، وزاد وهو ابن بضع وثمانين. قال الواقدي: مات سعيد بن المسيب سنة أربع وتسعين، وهو ابن بضع وثمانين.

قال: وفيها مات عروة، وعلي بن حسين، وكان يقال: سنة الفقهاء وروى ابن وهب، والأصمعي، وابن أبي الوزير، عن مالك عن ابن شهاب قال: كنت أجالس عبد الله بن ثعلبة بن صعير: أتعلم منه النسب، فسأله يوما عن شيء من الفقه، فقال: إن كنت تريد هذا ولك به حاجة، فعليك بذلك الشيخ - وأشار إلى سعيد بن المسيب، فتحولت إليه فجالسته تسع سنين لا أحسب أن عالما غيره. زاد الأصمعي: ثم تحولت إلى عروة ففجرت منه بحرا.

وروى عبد الرحمن بن مهدي هذا الخبر عن مالك. فجعل موضع عبد الله بن ثعلبة بن صعير، ثعلبة بن أبي مالك، فوهم فيه وغلط، والقول عندهم قول الأصمعي وابن وهب وابن أبي الوزير، واسم ابن أبي الوزير محمد بن عمر هاشمي.

وأخبار سعيد بن المسيب وفضائله في علمه، ودينه وزهده، وفهمه، وورعه - كثيرة جداً، وسنذكرها - أن شاء الله - في كتاب أخبار أئمة الأمصار - أعان الله على ذلك بفضلہ ونعمته.

**قال أبو عمر:** هكذا روى هذا الحديث عن مالك مرسلًا - جماعة رواة الموطأ عنه، لا خلاف بينهم في ذلك؛ وكذلك رواه سفيان بن عيينة، ومعمّر - في رواية عبد الرزاق عنه عن الزهري - مرسلًا، كما رواه مالك.

وقد وصله أبان العطار عن معمّر<sup>(١)</sup>، ووصله الأوزاعي أيضًا، ويونس، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة، وعبد الرزاق أثبت في معمّر من أبان العطار.

وقد وصله محمد بن إسحاق عن الزهري - فيما حدثنا به أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا الحسن بن علي الرافقي، حدثنا أبو شعيب صالح بن زياد السوسى بالرقعة، حدثنا يعلى، عن محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة قال: أقبل رسول الله ﷺ من خيبر، حتى إذا كان ببعض الطريق، أراد التعريس من آخر الليل، فاضطجع رسول الله ﷺ، وأسند بلال ظهره إلى بعبيره فاستقبل الشرق، فغلبته عينه فنام، فلم يوقظه إلا الشمس، فكان أولهم رفع رأسه رسول الله ﷺ، قال: ماذا صنعت بنا يا بلال؟ قال: أخذ بنفسى يا رسول الله، الذي أخذ بنفسك؟ فقال: صدقت، فافتاد غير كبير، فتوضأ وتوضأ الناس، ثم صلى الصبح، ثم أقبل عليهم فقال: «إذا نسيتم الصلاة فصلوها إذا ذكرتموها، فإن الله تعالى يقول: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾».

وأما حديث يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ حين قفل من خيبر، سار ليلة حتى إذا أدركه الكرى، عرس وقال لبلال: اكأنا لنا الصبح - وساق الحديث بتمامه إلى آخره. قال يونس: وسمعت ابن شهاب يقرأها للذكرى.

ووصل من هذا الحديث ابن عيينة ومعمّر، عن الزهري، عن سعيد، عن

(١) وذكر فيه أبان عن معمّر: «فأمر بلال فأذن وأقام» رواه أبي داود رقم: (٤٣٦) وقال أبو داود: رواه مالك وسفيان بن عيينة والأوزاعي وعبد الرزاق عن معمّر وابن إسحاق لم يذكر أحد منهم الأذان في حديث الزهري هذا ولم يستدنه منهم أحد إلا الأوزاعي وأبان العطار عن معمّر . ا. هـ .

أبي هريرة، عن النبي ﷺ - قوله «من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها، فإن الله يقول: «أقم الصلاة لذكري».

وقد روى عن النبي ﷺ في نومه عن الصلاة في السفر - آثار كثيرة من وجوه شتى، رواها عنه جماعة من أصحابه، منهم: ابن مسعود، وأبو مسعود، وأبو قتادة، وذو مخبر الحبشي، وعمران بن حصين، وأبو هريرة: وقد ذكرناها في باب زيد بن أسلم<sup>(١)</sup>.

وبعضهم ذكر أنه أذن وأقام، ولم يذكر ذلك بعضهم وبعضهم ذكر أنه ركع ركعتي الفجر، وبعضهم لم يذكر ذلك والحجة في قول من ذكر، لا في قول من قصر. وقد ذكرنا ذلك كله وما للعلماء فيه - في باب مرسل زيد بن أسلم، فلا معنى لإعادة شيء من ذلك ههنا. وقول ابن شهاب في هذا الحديث عن سعيد بن المسيب: أن رسول الله ﷺ، حين قفل من خيبر - أصبح من قول من قال: أن ذلك كان مرجعه من حنين، لأن ابن شهاب أعلم الناس بالسير والمغازي، وكذلك سعيد بن المسيب، ولا يقاس بهما المخالف لهما في ذلك. وكذلك ذكر ابن إسحاق وأهل السير، إن نومه عن الصلاة في سفره كان في حين قفوله من خيبر، وقد اختلف عن مالك في ذلك، فروي عنه في هذا الحديث حين قفل من خيبر. والقفل: الرجوع من السفر، ولا يقال قفل إذا سافر مبتدئاً قال صاحب العين: قفل الجند قفولا وقفلا - إذا رجعوا، وقفلتهم أنا أيضا هكذا - على وزن ضربتهم، وهم القفل.

وفيه أيضا خروج الإمام بنفسه في الغزوات، وذلك سنة.

وكذلك إرساله سرايا، كل ذلك سنة مسنونة. وأما قوله أسرى، ففيه لغتان: سرى وأسرى، قال الله عز وجل: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام﴾ فهذا رباعي. وقال امرؤ القيس:

سريت بهم حتى تكل مطيهم      وحتى الجياد ما يقدن بأرسان

(١) أنظر الحديث التالي.

هذا ثلاثي، وقرء ﴿أن أسر بعبادي﴾ بالوصل والقطع على الثلاثي والرباعي جميعا. وقال النابغة:

(أسرت) عليه من الجوزاء سارية      ترجى الشمال عليه جامد البرد  
فجمع بين اللغتين. والسرى: مشى الليل وسيره، وهى لفظة مؤنثة. قال  
الشاعر:

وليل وصلنا بين قطريه بالسرى      وقد جد شوق مطمع فى وصالك  
أربت علينا من دجاء حنادس      أعدن الطريق النهج وعر المسالك  
وقال غيره:

يفوت الغنى من لاينام عن السرى      وآخر يأتى رزقه وهو نائم  
ولا يقال لمشى النهار سرى، ومنه المثل السائر: عند الصباح يحمد القوم  
السرى.

فأما قوله: حتى إذا كان من آخر الليل عرس، فالتعريس: النزول فى آخر  
الليل كما فى الحديث، ولا تسمى العرب نزول أول الليل تعريسا، كذلك قال  
أهل اللغة. وكذلك فى حديث عطاء بن أبي رباح الذى ذكرناه: حتى إذا كان  
آخر الليل نزلوا للتعريس، فكلهم قال آخر الليل، وهو المعروف عند العرب.  
وأما قوله: اكلاً لنا الصبح، فمعناه: ارقب لنا الصبح، واحفظ علينا وقت  
صلاتنا. وأصل الكلاية الحفظ والرعاية والمنع، وهى كلمة مهموزة، منها قوله  
عز وجل: ﴿قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن﴾. ومنها قول ابن  
هرمة:

إن سليمى - والله يكلؤها      ضنت بشىء ما كان يرزؤها

وفى هذا الحديث أيضا، إباحة الاستخدام بالصاحب فى السفر - وإن كان  
حرا، لأن بلالا كان فى ذلك الوقت حرا، كان أبو بكر اشتراه بمكة فأعتقه وله  
ولاؤه، وذلك قبل الهجرة. وكانت خير فى سنة ست من الهجرة.

وفيه أن رسول الله ﷺ كان ينام أحيانا نوما يشبه نوم الآدميين، وذلك إنما كان منه غبا، لمعنى يريد الله إحداثه، وليسن لأمته سنة تبقى بعده، يدلك على ذلك قوله ﷺ: «إني لأنسى أو أنسى لأسن». وقوله في حديث العلاء بن خباب أن النبي ﷺ قال: «لو شاء الله لأيقظنا، ولكن أراد أن تكون سنة لمن بعدكم»، وأما طبعه وجبلته وعادته المعروفة منه ومن الأنبياء قبله، فما حكاه عن نفسه - ﷺ: «إن عيني تنامان ولا ينام قلبي»<sup>(١)</sup> فأطلق ذلك عن نفسه إطلاقا غير مقيد بوقت.

وفي حديث آخر: «إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا».

فأخبر أن كل الأنبياء كذلك. ومما يصحح ذلك قوله ﷺ لإصحابه: «تراصوا في الصف، فإني أراكم من وراء ظهري». فهذه جبلته وخلقته وعادته ﷺ. فأما نومه في السفر عن الصلاة، فكان خرق عادته ليسن لأمته، ويعرفهم بما يجب على من نام منهم عن صلاته حتى يخرج وقتها، وكيف العمل في ذلك؛ وجعل الله نومه سببا بما جرى له في ذلك النوم من تعليمه أمته وتبصيرهم. وقد ذكرنا الآثار الواردة في هذا المعنى في باب زيد بن أسلم من هذا الكتاب<sup>(٢)</sup>، ولا سبيل إلى حملها على الائتلاف والاتفاق، إلا على ما ذكرناه، وغير جائز حمل أخباره إذا صحت عنه - على التناقض عند أهل الإسلام، لأنه لا يجوز فيها النسخ.

حدثنا أحمد بن عبد الله، قال: حدثنا الحسيني، قال: حدثنا الطحاوي، قال: حدثنا المزني، قال: سمعت الشافعي يقول: رؤيا الأنبياء وحي وقد روينا عن ابن عباس - رضي الله عنه - أنه قال رؤيا الأنبياء وحي. وتلا ﴿إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى، قال يا أبت أفتل ما تؤمر﴾، وهذا يدل على أن قلوبهم لا تنام، ألا ترى إلى حديث ابن عباس: أن رسول الله ﷺ نام حتى نفخ، ثم صلى ولم يتوضأ؛ ثم قال: «إن عيني تنامان ولا ينام قلبي».

(١) أخرجه البخاري (٤٠/٣) ومسلم (٢٩/٦).

(٢) انظر الحديث التالي.

والنوم إنما يحكم له بحكم الحدث إذا خمر القلب وخامره، وكان رسول الله ﷺ لا يخامر النوم قلبه وقوله ﷺ: « أني لست كهيتكم، إني أبيت أطمع وأسقى ». ومثل هذا كثير فان قال قائل: إن في قوله ﷺ من يكلاً لنا الصبح - دليلاً على أن عادته النوم.

قيل له لم تمنع النظر، ولو أمعته لعلمت أن المعنى: من يرقب لنا انفجار الصبح فيشعرنا به في أول طلوعه؟ لأن من نامت عيناه لم ير هذا في أوله، ونوم العين يمنع من مثل هذا، لانوم القلب. وكان شأنه التغليس بالصبح - ﷺ، وكان بلال من أعلم الناس بذلك، فلذلك أمره بمراقبة الفجر؛ لا أن عادته كانت النوم المعروف من سائر الناس - والله أعلم.

ذكر ابن أبي شيبه أبو بكر، عن محمد بن فضيل، عن يزيد بن أبي زياد، عن تميم بن سلمة، عن مسروق قال: ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بصلاة رسول الله ﷺ بعد طلوع الشمس.

وذكره أيضاً عن عبدة بن حميد، عن يزيد بن أبي زياد، عن تميم بن سلمة، عن مسروق، عن ابن عباس. وهذا - عندي والله أعلم - لأنه أعلم أمته أن مراد الله تعالى من الصلاة، أن تقضى في وقت آخر - كما قال تعالى في الصيام: ﴿ فعلة من أيام آخر ﴾، وليس كالحج وعرفة والضحايا والجمار؛ وقد أوضحنا هذا المعنى في كتاب الاستذكار<sup>(١)</sup>.

وليس في تخصيص النائم والناسي بالذكر في قضاء الصلاة، ما يسقط قضاءها عن العامد لتركها حتى يخرج وقته، بل فيه أوضح الدلائل على أن العامد المأثوم أولى أن يؤمر بالقضاء من الناسي المتجاوز عنه والنائم المعذور؛ وإنما ذكر النائم والناسي، لثلاثتهم متوهم أنهم لما رفع عنهما الإثم، سقط القضاء عنهما فيما وجب عليهما؛ فأبان - ﷺ - أن ذلك غير مسقط عنهما قضاء الصلاة، وأنها واجبة عليهما متى مذكراهما؛ والعامد لا محالة ذاكراً لها، فوجب عليه قضاؤها، والاستغفار من تأخيرها؛ لعموم قوله ﷺ: فإن الله تعالى يقول

(١) أنظر الاستذكار (١/٢٩٩).

﴿أتم الصلاة لذكري﴾ وقد قضاها عليه السلام بعد خروج وقتها يوم الخندق من غير نسيان ولا نوم، إلا أنه شغل عنها. وأجاز لمن أدرك ركعة من العصر، أن يصلي تمامها بعد خروج وقتها.

وقد زدنا هذا بيانا وإيضاحا في كتاب الاستذكار - والحمد لله.

وفي فزع رسول الله ﷺ دليل على أن ذلك لم يكن من عادته منذ بعث - والله أعلم.

ولا معنى لقول من قال: إن فزع رسول الله ﷺ كان من أجل العدو الذي يتبعهم، لأن رسول الله ﷺ لم يتبعه عدو في انصرافه من خيبر، ولا في انصرافه من حنين، ولا ذكر ذلك أحد من أهل المغازي، بل كان منصرفه في كلتا الغزوتين غائبا ظافرا، قد هزم عدوه، وظفر به وقمعه - والحمد لله. وأما فزع أصحابه في غير هذا الحديث، فلما رأوا من فزعه؛ وقد فزعوا حين قدموا عبد الرحمن بن عوف يصلي لهم في غروة تبوك - حين خرج رسول الله ﷺ مع المغيرة بن شعبه، فتوضأ ومسح على خفيه، وانتظروه وخشوا فوات الوقت، فقدموا عبد الرحمن بن عوف يؤمهم، فجاء رسول الله ﷺ - وقد صلى بهم عبد الرحمن ركعة، ففزع الناس؛ فلما فرغ رسول الله ﷺ، قال: أحستم - يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها.

هكذا نقله جماعة من أصحاب ابن شهاب. وقد قام رسول الله ﷺ إلى صلاة الكسوف فزعا يجز ثوبه. ويحتمل أن يكون فزعهم شفقة وتأسفا على ما فاتهم من وقت الصلاة، ولعلمهم حسبوا أن الصلاة قد فاتتهم أصلا، فلحقهم الفزع والحزن لفوت الأجر والفضل؛ ولم يعرفوا أن خروج الوقت لا يسقط فرض الصلاة، حتى قال لهم رسول الله ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها» - كما كان يصليها لوقتها. فأخبرهم أنها غير ساقطة عنهم، وإذا لم تسقط عنهم صلوها، وإذا صلوها أدركوا أجرها - إن شاء الله. وأعلمهم - ﷺ - في حديث أبي قتادة أن الإنم عنهم في ذلك ساقط بقوله: ليس التفريط في النوم، وإنما التفريط في اليقظة. وفي بعض ألفاظ حديث أبي



قتادة أن رسول الله ﷺ قال: «إن الصلاة لا تقوت النائم، إنما تقوت اليقظان، ثم توضأ وصلى بهم»، وفي هذا الحديث تخصيص لقوله عليه السلام: رفع القلم عن النائم حتى يستيقظ. ويبان ذلك أن رفع القلم عنه ههنا من جهة رفع المأثم، لا من جهة رفع الفرض عنه.

وأن ذلك ليس من باب قوله: وعن الصبي حتى يحتلم - وإن كان ذلك جاء في أثر واحد، فقف على هذا الأصل. وأما قول بلال: أخذ بنفسي الذي أخذ بنفسك، يقول: إذا كنت أنت في منزلك من الله قد غلبتك عينك، وقبضت نفسك، فأنا أحرى بذلك. وفي هذا دليل على طلب الحجة والإدلاء بها.

ذكر عبد الرزاق عن معمر، عن الزهري، عن علي بن حسين، قال: دخل رسول الله ﷺ على علي وفاطمة - وهما نائمان، فقال: ألا تصلوا؟ فقال علي: يا رسول الله ﷺ، إنما أنفسنا بيد الله، فإذا أراد أن يبعثها بعثها، فانصرف عنهما وهو يقول: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً».

ورواه الليث عن عقيل، عن الزهري، عن علي بن حسين، أن الحسين بن علي حدثه عن علي بن أبي طالب: «أن رسول الله ﷺ طرده وفاطمة - فذكر الحديث. وفي آخره: فانصرف رسول الله ﷺ حين قلت له ذلك، فسمعته وهو مدبر يضرب فخذه وهو يقول: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً».

وأما قول بلال في هذا الحديث: أخذ بنفسي الذي أخذ بنفسك، فمعناه: قبض نفسي الذي قبض نفسك. والباء زائدة، أى توفي نفسي متوفي نفسك. والتوفي هو القبض نفسه - يعني أن الله عز وجل قبض نفسه. وهذا قول من جعل النفس الروح، وجعلهما شيئاً واحداً لأنه قد قال في غير هذا الحديث: أن الله قبض أرواحنا. فنص على أن المقبوض هو الروح. وفي القرآن: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها﴾. ومن قال: أن النفس غير الروح، تأول قول بلال: أخذ بنفسي من النوم، ما أخذ بنفسك منه.

وقد تقدم القول فى النفس والروح مستوعبا فى باب زيد بن أسلم من كتابنا

هذا، فأغنى عن إعادته. فأما قوله: اقتادوا شيئا، فمعناه عند أهل المدينة ما ذكره زيد بن أسلم في حديثه - وهو قوله ﷺ: « إن هذا واد به شيطان ». وقد تقدم القول في هذا في باب مرسل زيد بن أسلم من كتابنا هذا، فأغنى عن إعادته (١) ؟، وقال أهل العراق: معنى اقتياد النبي ﷺ وأصحابه رواحلهم حتى خرجوا من الوادي، إنما كان تأخيرا للصلاة، لأنهم انتبهوا في وقت لا تجوز فيه صلاة، وذلك عند طلوع الشمس؛ وزعموا أن نهي رسول الله - ﷺ - عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها يقتضي الفريضة والنافلة، وكل صلاة مفروضة ومسنونة.

واحتجوا من الآثار بنحو حديث مالك عن هشام بن عروة، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ كان يقول: « إذا بدا حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تبرز، وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب » (٢). وتأولوا هذا على الفرائض وغيرها، وقد مضى الرد عليهم في تأويلهم هذا في غير موضع من كتابنا هذا، فأغنى عن إعادته. ومما يبين لك أن خروج النبي ﷺ، وخروج أصحابه من ذلك الوادي، لم يكن كما ذكره العراقيون - أنهم لم يستيقظوا حتى ضربهم حر الشمس، والشمس لا تكون لها حرارة إلا وقد ارتفعت وحلت الصلاة.

وهذه اللفظة محفوظة في حديث الزهري، وفي غير ما حديث من الأحاديث المروية في نوم النبي ﷺ عن الصلاة. منها: حديث جبير بن مطعم، وحديث ابن مسعود، وحديث أبي قتادة، وقد ذكرناها في باب زيد بن أسلم.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا أحمد بن سعيد؛ وحدثنا خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن ابن المسيب، قال: لما قفل رسول الله ﷺ من خير، أسرى ليلة حتى إذا

(١) أنظر الحديث التالي.

(٢) أنظر شرحه باب رقم: (٦) حديث رقم: (٢).

كان من آخر الليل، عدل عن الطريق، ثم عرس وقال: «من يحفظ علينا الصبح؟» فقال بلال: أنا يارسول الله، فجلس يحفظ عليهم، فنام النبي ﷺ وأصحابه، فبينما بلال جالس غلبته عينه، فما أيقظهم إلا حر الشمس ففزعوا؛ فقال النبي ﷺ: أئمت يا بلال؟ فقال: يارسول الله، أخذ نفسي الذي أخذ أنفسكم. قال: فاقتاودا رواحلمهم وارتحلوا عن المكان الذى أصابتهم فيه الغفلة، ثم صلى بهم الصبح، فلما فرغ قال: «من نسى الصلاة فليصلها إذا ذكرها، فإن الله عز وجل يقول: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾» قال معمر: وكان الحسن يحدث نحو هذا الحديث، ويذكر أنهم ركعوا ركعتي الفجر ثم صلى بهم الصبح.

ففى قوله: فما أيقظهم إلا حر الشمس، وقوله ارتحلوا عن المكان الذى أصابتهم فيه الغفلة؛ دليل على صحة ماذهب إليه أهل المدينة. ودليل آخر - وهو قوله عليه الصلاة والسلام: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس، فقد أدرك الصبح».

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال: حدثنا عبد الله بن مسرة، ومحمد بن عبد السلام، قالا: حدثنا أبو موسى الزمن محمد بن المثني، قال: حدثنا محمد بن أبي عدى، عن سعيد، عن قتادة، عن خلاص، عن أبي رافع، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا أدركت ركعة من صلاة الفجر قبل أن تطلع الشمس، فصل إليها أخرى». ومعلوم أن الأخرى مع طلوع الشمس، وأي شيء أبين من هذا. ودليل آخر - وهو ما ذكره عطاء - أن النبي ﷺ - ركع فى ذلك الوادى ركعتي الفجر، ثم سار ساعة، ثم صلى الصبح. ومعلوم أن كل وقت تجوز فيه النافلة، يجوز فيه قضاء المنسية المفروضة، وهذا مالا خلاف فيه. ودليل آخر لا مدفع له - وهو قوله ﷺ فى آخر هذا الحديث: «من نام عن الصلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها». فهذا إطلاق أن يصلي المتنبه والذاكر فى كل وقت - على ظاهر الحديث - صلاته التي انتبه إليها وذكرها. وقد اختلف العلماء من هذا المعنى، فيمن ذكر الصلاة فاتته وهو فى آخر وقت صلاة، أو ذكر صلاة وهو فى صلاة، فجملة مذهب مالك أنه من ذكر صلاة وقد حضر وقت صلاة أخرى، بدأ بالتى نسي إذا كان ذلك خمس صلوات

فأدنى، وإن فات وقت هذه وإن كان أكثر من ذلك بدأ بالتى حضر وقتها. وعلى نحو هذا مذهب أبي حنيفة، والثوري، والليث، إلا أن أبا حنيفة وأصحابه قالوا: الترتيب عندنا واجب فى اليوم والليلة، إذا كان فى الوقت سعة للفائتة ولصلاة الوقت، فإن خشى فوات صلاة الوقت بدأ بها، فإن زاد على صلاة يوم وليلة، لم يجب الترتيب عندهم، والنسيان عندهم يسقط الترتيب. وقال أبو حنيفة وأصحابه: من ذكر صلاة فائتة - وهو فى صلاة أخرى من الصلوات الخمس - فإن كان بينهما أكثر من خمس صلوات، مضى فيما هو فيه، ثم قضى التى عليه؛ وإن كان أقل من ذلك، قطع ما هو فيه وصلى التى ذكر؛ إلا أن يكون فى آخر وقت التى دخل فيها يخاف فوتها إن تشاغل بغيرها، فإن كان كذلك أتمها، ثم قضى التى ذكر؟ وقال أبو حنيفة، ومحمد: إن ذكر الوتر فى صلاة الصبح، فسدت عليه؛ وإن ذكر فيها ركعتي الفجر، لم تفسد عليه.

وقال أبو يوسف: لا تفسد عليه بذكر الوتر ولا بركعتي الفجر، وبه أخذ الطحاوي، وقد روي عن الثوري وجوب الترتيب، ولم يفرق بين القليل والكثير، واختلف فى ذلك عن الأوزاعي، وقال الشافعي: الاختيار أن يبدأ بالفائتة مالم يخف فوات هذه، فإن لم يفعل وبدأ بصلاة الوقت أجزأه، وذكر الأثرم أن الترتيب عند أحمد بن حنبل واجب فى صلاة ستين سنة وأكثر. وقال: لا ينبغي لأحد أن يصلي صلاة وهو ذاكر لما قبلها لأنها تفسد عليه.

قال أبو عمر: ثم نقض هذا الأصل فقال: أنا أخذ بقول سعيد بن المسيب، ويعجبني فى الذى يذكر صلاة فى وقت صلاة، كرجل ذكر العشاء فى آخر وقت الفجر؛ قال: يصلي الفجر ولا يضع صلاتين. أو قال يضع مرتين. وقال: إذا خاف طلوع الشمس فلا يضع هذه، لقول سعيد بن المسيب: يضع مرتين.

فهذا يصلي الصبح وهو ذاكر العشاء، وفى ذلك نقض لأصله.

وقال داود والطبري: الترتيب غير واجب، وهو تحصيل مذهب الشافعي. ذكر الأثرم قال: حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال: حدثنا عبد العزيز بن محمد، أنه سمع ربيعة يقول فى الذى ينسى الظهر والعصر حتى لا يجد إلا موضع

سجدة قبل الغروب، قال يصلي العصر، ثم يصلي الظهر إذا غابت الشمس.  
قال: وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا هشيم، قال: أنبأنا يونس ومنصور عن الحسن أنه كان يقول: فيمن نام عن صلاة العشاء فاستيقظ عند طلوع الشمس، قال: يصلي الفجر ثم يصلي العشاء؛ قال: وسمعت أحمد بن حنبل يقول: أما الحسن فيقول: يصلي تلك وإن فاتت هذه.

**قال أبو عمر:** وأما الذي يذكر صلاة وهو وراء إمام، فكل من قال بوجوب الترتيب ومن لم يقل به - فيما علمت - يقول يتمادى مع الإمام حتى يكمل صلاته. ثم اختلفوا: فقال مالك، وأبو حنيفة، وأحمد بن حنبل: يصلي التي ذكر، ثم يعيد التي صلى مع الإمام، إلا أن يكون بينهما أكثر من خمس صلوات - على ما قدمنا ذكره عن الكوفيين؛ وهو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين. وذكر الحرقى عن أحمد بن حنبل أنه قال: من ذكر صلاة وهو في أخرى أتمها وقضى المذكورة، وأعاد الصلاة التي كان فيها إذا كان الوقت مبقى، فإن خشى خروج الوقت اعتقد - وهو فيها - أن لا يعيدها وقد أجزأته، ويقضي التي عليه.

**قال الأثرم:** قيل لأبي عبد الله إن بعض الناس يقول: إذا دخلت في صلاة فأحرمت بها، ثم ذكرت صلاة نسيته، لم تقطع التي دخلت فيها، ولكنك إذا فرغت منها، قضيت التي نسيته، وليس عليك إعادة هذه، فأنكره وقال: ما أعلم أحدا قال بهذا، إنما أعرف أن من الناس من قال: أنا أقطع وإن كنت خلف الإمام، وأصلي التي ذكرت؛ لقول النبي ﷺ: «فليصلها إذا ذكرها». قال: وهذا شنيع أن يقطع وهو خلف الإمام! قيل له: فما تقول أنت؟ قال يتمادى مع الإمام وإن كان وحده قطع. وذكر الأثرم قال: حدثنا الحكم بن موسى، قال: حدثنا هقل، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: سمعت الزهري يقول في الذي ينسى الظهر ولا يذكرها حتى يدخل في العصر، قال: يمضي في صلاة الإمام، فإذا انصرف، استقبل الظهر فصلاها، ثم يصلي العصر.

**قال أبو عمر:** هذا ابن شهاب يفتي بقول ابن عمر، وهو الذي يروي

قول رسول الله ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها، فإن الله يقول: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾» وقد رأى تلاميذه مع الإمام، ثم رأى إعادتها. لا أدري إن كان استحباباً أو إيجاباً. وقد يحتمل هذا الحديث إيجاب الترتيب. ويحتمل أن يكون معناه الإعلام بأنها غير ساقطة بالنوم والنسيان. وقد أجمعوا على أن الترتيب فيما كثر غير واجب. فدل ذلك على أنه مستحب في القليل - والله أعلم ويدل على أن ذلك عندهم استحباب، لأنهم يأمرونه إذا ذكرها وهو وحده في صلاة - أن يقطعها، وإن ذكرها وراء إمام تهادى مع الإمام. والأصل في التماذي مع الإمام عند أكثرهم اتباع ابن عمر، وحديثه في ذلك: ما رواه مالك عن نافع، أن عبد الله بن عمر كان يقول: من نسي صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام؛ فإذا سلم الإمام فليصل الصلاة التي نسي، ثم ليصل بعدها الصلاة الأخرى ولا مخالف له في هذه المسألة من الصحابة، مع دلالة قول رسول الله ﷺ: «فليصلها إذا ذكرها».

وقد روي من حديث أبي جمعة - واسمه حبيب بن سباع وله صحبة - قال: صلى رسول الله ﷺ - المغرب يوم الأحزاب، فلما سلم، قال: «هل علم أحد منكم أنني صليت العصر؟» قالوا: لا يارسول الله، قال فصلتي العصر، ثم أعاد المغرب. وهذا حديث منكر، يرويه ابن لهيعة عن مجهولين. وقال الشافعي والطبري وداود: يتمادى مع الإمام، ثم يصلى التي ذكر، ولا يعيد هذه. وليس الترتيب عند هؤلاء بواجب - فيما قل ولا فيما كثر. ومن حجتهم أن الترتيب إنما يجب في اليوم وأوقاته، فإذا خرج الوقت، سقط الترتيب - استدلالاً بالإجماع على أن شهر رمضان تجب الرتبة فيه، والنسق لوقته؛ فإذا انقضى، سقطت الرتبة عما كان عليه منه شيء بسفر أو علة، وجائز أن يأتي به على غير نسق ولا رتبة متفرقا. فكذلك الصلوات المذكورات الفوائت - والله أعلم.

واحتج داود وأصحابه بأن رسول الله ﷺ صلى ركعتي الفجر - ذاكراً للصبح في حين نومه في سفره، قالوا فقد صلى رسول الله ﷺ وهو ذاكراً صلاة واجبة عليه - ركعتي الفجر، وهما غير واجبتين عليه؛ وهذا - عندي - لا حجة

فيه، لأنه لم يذكر في ركعتي الفجر صلاة قبلها، وإنما المراعاة أن يذكر في الصلاة ما قبلها ولكل واحد منهم حجج من جهة النظر في أكثرها تشعيب وتطويل، وفيما ذكرت لك من أقاويلهم ما تقف به على المراد من معنى حديث هذا الباب - إن شاء الله .

وأما قوله في حديث مالك: ثم أمر بلالا- فأقام الصلاة يحتمل أن يكون فأقام ولم يؤذن، ويحتمل أن يكون أقام الصلاة. بما تقام به من الأذان والإقامة والطهارة؛ وقد روى عن النبي ﷺ من وجوه: أنه أمر بلالا فأذن وأقام في حين نام عن الصلاة في السفر، - وقد ذكرناها. وقد روى أبان العطار عن معمر، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة - هذا الحديث، وذكر فيه أن النبي ﷺ صلى الركعتين قبل صلاة الفجر، ثم أمر بلالا فأقام فصلى الفجر. وهذا ليس بمحفوظ في حديث الزهري، إلا من رواية أبان العطار عن معمر، وأبان ليس بحجة، ولا تقبل زيادته على عبد الرزاق، لأن عبد الرزاق أثبت الناس في معمر عندهم<sup>(١)</sup>، وقد ذكرنا اختلاف العلماء في الأذان لما فات من الصلوات، والحجة لكل فريق منهم في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا. وذكر أبو قرة عن مالك فيمن نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس، أنه لا يركع ركعتي الفجر، ولا يبدأ بشيء قبل الفريضة.

قال مالك: لم يبلغنا أن النبي ﷺ صلى ركعتي الفجر حين نام عن الصبح حتى طلعت الشمس.

**قال أبو عمر:** ليس في حديث ابن شهاب عن سعيد بن المسيب، أن رسول الله ﷺ ركع ركعتي الفجر في ذلك اليوم من وجه يصح. وقد روى ذلك من وجوه كثيرة صحيحة، وقد تقدم ذكرنا لها ولجميع معاني هذا الباب مستوعبة مبسوبة في باب مرسل زيد بن أسلم من كتابنا هذا، فلذلك اختصرناها في هذا الباب - والله الموفق للصواب<sup>(٢)</sup>.

(١) قد ذكرنا كلام أبي داود على رواية أبان هذه في التعليق على أول الحديث .

(٢) أنظر الحديث التالي.

٢ - مالك، عن زيد بن أسلم أنه قال: عرس رسول الله ﷺ ليلة بطريق مكة، ووكل بلالا أن يوقظهم للصلاة، فرقد بلال وركدوا، حتى استيقظوا - وقد طلعت عليهم الشمس، فاستيقظ القوم وقد فزعوا؛ فأمرهم رسول الله ﷺ أن يركبوا حتى يخرجوا من ذلك الوادي، وقال: «إن هذا واد به شيطان»، فركبوا حتى خرجوا من ذلك الوادي؛ ثم أمرهم رسول الله ﷺ أن ينزلوا وأن يتوضأوا وأمر بلالا أن ينادي بالصلاة أو يقيم، فصلى رسول الله ﷺ بالناس، ثم انصرف إليهم وقد رأى من فزعهم؛ فقال: «يا أيها الناس، إن الله قبض أرواحنا، ولو شاء لردها إلينا في حين غير هذا؛ فإذا رقد أحدكم عن الصلاة أو نسيها، ثم فزع إليها فليصلها كما كان يصليها في وقتها؛» ثم التفت رسول الله ﷺ إلى أبي بكر فقال: إن الشيطان أتى بلالا وهو قائم يصلي فأضجعه، فلم يزل يهدئه كما يهدئ الصبيحتي نام؛ ثم دعا رسول الله ﷺ بلالا، فأخبر بلال رسول الله ﷺ مثل الذي أخبر رسول الله ﷺ أبا بكر؛ فقال أبو بكر: أشهد أنك رسول الله.

قال أبو عمر: هكذا هذا الحديث في الموطآت لم يسنده عن زيد أحد من رواة الموطأ؛ وقد جاء معناه متصلا مسندا من وجوه صحاح ثابتة في نومه ﷺ عن صلاة الصبح في سفره روى ذلك جماعة من الصحابة؛ وأظنها قصة، لم تعرض له إلا مرة واحدة فيما تدل عليه الآثار - والله أعلم؛ إلا أن بعضها فيه مرجعه من خير، كذا قال ابن شهاب عن سعيد بن المسيب في حديثه هذا، وهو أقوى ما يروى في ذلك، وهو الصحيح - إن شاء الله. وقول زيد بن أسلم في حديثه هذا بطريق مكة، ليس بمخالف، لأن طريق خير وطريق مكة من المدينة، يشبه أن يكون واحدا، وربما جعلته القوافل واحدا. وحديث زيد بن أسلم هذا مرسل، وليس مما يعارض حديث ابن شهاب؛ وفي حديث ابن مسعود: «من يوقظنا؟» فقلت أنا أوقظكم وليس في ذلك دليل على أنها غير قصة بلال، لأنه لم يقل له أيقظنا؛ ويحتمل أن لا يجيبه إلى ذلك ويأمر بلالا. وقال ابن مسعود في هذا الحديث - زمن الحديثية - وهو زمن واحد، في عام



واحد؛ لأنه منصرفه من الحديدية، مضى إلى خيبر من عامه ذلك، ففتحها الله عليه؛ وفي الحديدية نزلت ﴿وعدكم الله مغنم كثيرة﴾ - يعني خيبر، وكذلك قسمها رسول الله ﷺ على أهل الحديدية.

وروى خالد بن سمير، عن عبد الله بن رباح، عن أبي قتادة في هذا الحديث، أنه كان في جيش الأمراء. وهذا وهم عند الجميع، لأن جيش الأمراء كان في غزاة مؤتة، وكانت سرية لم يشهدها رسول الله ﷺ؛ كان الأمير عليها زيد بن حارثة، ثم جعفر بن أبي طالب، ثم عبد الله بن رواحة؛ وفيها قتلوا - رحمهم الله.

وقد روى هذا الحديث ثابت البناني، وسليمان التيمي، عن عبد الله بن رباح - على غير ما رواه خالد بن سمير؛ وما قالوه فهو عند العلماء الصواب، دون ما قاله خالد بن سمير. وقد قال عطاء بن يسار: إنها كانت غزوة تبوك، وهذا لا يصح؛ والآثار الصحاح على خلاف قوله مسندة ثابتة، وقوله مرسل؛ ذكره عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني سعد بن إبراهيم، عن عطاء بن يسار، أنها غزوة تبوك؛ وأن النبي ﷺ أمر بلالا فأذن في مضجعه ذلك بالأولى، ثم مشوا قليلا، ثم أقام فصلوا الصبح.

وسنذكر في هذا الباب جميع هذه الآثار إن شاء الله ونومه ﷺ في ذلك الوقت عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس، أمر خارج - والله أعلم عن عادته وطباعه، وطباع الأنبياء قبله؛ وأظن الأنبياء مخصوصين بأن تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم - على ما روى عنه ﷺ؛ وإنما كان نومه ذلك، ليكون سنة - والله أعلم، وليعلم المؤمنون كيف حكم من نام عن الصلاة أو نسيها حتى يخرج وقتها؛ وهو من باب قوله عليه السلام: «إني لأنسى أو أنسى لأسن» والذي كانت عليه جبلته وعادته ﷺ، أن لا يخامر النوم قلبه، ولا يخالط نفسه، وإنما كانت تنام عينه. وقد ثبت عنه أنه قال: «إن عيني تنامان ولا ينام قلبي» وهذا على العموم، لأنه جاء عنه ﷺ: «إنا معشر الأنبياء تنام أعيننا، ولا تنام قلوبنا» ولا يجوز أن يكون مخصوصا بذلك لأنها خصلة، لم يعدها في الست التي أوتيها ولم يؤتها أحد قبله من الأنبياء؛ فلما أراد الله منه ما أراد،

ليبين لأمتهم ﷺ، قبض روحه وروح من معه فى نومهم ذلك، وصرفها إليهم بعد طلوع الشمس؛ ليبين لهم مراده على لسان رسول ﷺ. وعلى هذا التأويل جماعة أهل الفقه والأثر، وهو واضح؛ والمخالف فيه مبتدع، وللكلام عليه موضع غير هذا، وبالله تعالى التوفيق.

أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى، قال: حدثنا الحسن بن الخضر الأسيوطى؛ وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قالاً جميعاً: حدثنا أحمد بن شعيب النسائى، قال: أخبرنا قتيبة بن سعيد، عن مالك، عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى، عن أبى سلمة بن عبد الرحمن، أنه أخبره أنه سأل عائشة أم المؤمنين كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ فى رمضان؟ فذكر الحديث. وفيه قالت عائشة: فقلت يارسول الله أتنام قبل أن توتر؟ فقال: «يا عائشة، إن عيني تنامان ولا ينام قلبي»<sup>(١)</sup> وأما قوله فى هذا الحديث «عرس رسول الله ﷺ». فلا خلاف علمته بين أهل اللغة أن التعريس نزول المسافرين فى آخر الليل؛ ولا يقال لمن نزل أول الليل: عرس. وأما قوله: يهدئه كما يهدأ الصبى، فمعناه يسكنه ويعلله حتى نام وروى أهل الحديث هذه اللفظة بترك الهمز، وأصلها الهمز عند أهل اللغة. قال إبراهيم بن هرمة:

خود تعاطيك بعد رقدتها إذا تلاقى العيون مهدوها

ومنه الحديث: «إياكم والسمر بعد هدأة الرجل». وفى فزع أصحاب رسول الله ﷺ حين انتبهوا لما فاتهم من صلاتهم، أوضح الدلائل على ما كان القوم عليه من الوجل والشفاق والخوف لربهم؛ وأظنهم - والله أعلم - لم يكونوا علموا أن القلم مرفوع عن النائم، وأن الأثم عنه ساقط؛ لأنهم بعث إليهم وهم لا يعلمون شيئاً، فعرفهم رسول الله ﷺ أن الإثم عن النائم والناسي ساقط، وأن الصلاة غير ساقطة، وأنه يلزمه فعلها متى ما انتبه وذكرها، وقد ظن بعض الناس أن فزعهم كان لخوف عدوهم، وليس فى شيء من الآثار ما يدل على ذلك؛ ولا يعرف أهل السير، أن منصرفه من خير، أو من الحديبية، كان انصراف خائف.

(١) أخرجه البخاري (٤٠/٣) ومسلم (٢٩/٦).

وفي هذا الحديث لمن تدبره، مابين به تأويلنا؛ لأن فيه : ثم انصرف رسول الله ﷺ إليهم - وقد رأى من فزعهم - فقال يا أيها الناس، أن الله قبضب أرواحنا - الحديث. فآنسهم رسول الله ﷺ، وأخبرهم أن من نام عن الصلاة أو نسيها، قضاها إذا انتبه أو ذكر. وقال لهم عند ذلك فى حديث أبي قتادة: «ليس التفریط فى النوم، إنما التفریط فى اليقظة لمن لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى»؛ وقد قام رسول الله ﷺ وسلم حين كسفت الشمس إلى الصلاة فزعا، يجز ثوبه - رواه أبو بكره وغيره. وذلك خوف لربه، وشفقة من قيام الساعة.

وأما خروجه ﷺ من ذلك الوادي وتركه الصلاة فيه، فاختلف العلماء فى ذلك: فذهب أكثر أهل الحجاز، وجماعة من أهل العراق، إلى أن العلة فيه ما بينه رسول الله ﷺ بقوله: «إن هذا واد به شيطان». ألا ترى إلى قوله عليه السلام: إن الشيطان أتى بلالا فلم يزل يهدئه كما يهدأ الصبي، فأمرهم رسول الله ﷺ بالركوب والإسراع والخروج من ذلك الوادي؛ لأنه واد به شيطان، تشاؤما بذلك الوادي، أو لما شاء الله مما هو أعلم به، وقد روي أنه قال فى هذا الحديث: أخرجوا عن هذا الموضع الذي أصابتكم فيه الغفلة - ذكره معمر عن الزهري فى حديثه.

ويحتمل أن يكون من باب نهيه عن الصلاة فى معاطن الأبل، وقوله: «إنها خلقت من جن»<sup>(١)</sup> - والله أعلم - .

ومن هذا قول علي: «نهاني رسول الله ﷺ أن أصلي بأرض بابل»<sup>(٢)</sup>، فإنها ملعونة. ومن هذا الباب أيضا كراهيتهم للصلاة فى موضع الخسف، لقوله ﷺ - حين مر بالحجر من ثمود -: «لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا

(١) الذي جاء فى حديث البراء عند أبي داود (٤٣٩)، وحديث ابن مغفل عند ابن ماجه (٧٦٩) «أنها خلقت من الشياطين» وليس من الجن - وحديث البراء ليس فيه خلقت - وفى إسنادهما مقال وقد رواه مسلم (٦٤/٤) من حديث جابر بن سمرة النهي عن الصلاة فى مبارك الأبل بدون هذه اللفظة .

(٢) سيأتي الكلام عليه .

باكين، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم، لا يصيبكم ما أصبهم»<sup>(١)</sup>.

وقد روى «أن رسول الله ﷺ لما أتى وادي ثمود أمر الناس فأسرعوا، وقال: هذا واد ملعون». وروى عنه «أنه أمر بالعجين فطرح». فهذا كله باب واحد لا تدرى علته حقيقة، فوجب أن يكون خصوصا مردودا إلى الأصول المجتمع عليها؛ والدلائل الصحيح مجيئها، وبالله تعالى التوفيق.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: العلة في خروجه من ذلك الوادي، أنه انتبه والشمس طالعة، وذلك وقت، من سنته أن لا تجوز الصلاة فيه، لاناكلة ولا فريضة عندهم؛ لنهي رسول الله ﷺ عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، وذلك عندهم على الفرض والنفل؛ على حسب نهي عن صيام يوم الفطر والأضحى، فلا يجوز لأحد أن يصوم فيه فرضا ولا نفلا. واحتجوا بأشياء يطول ذكرها: منها حديث مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه أنه قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «إذا بدا حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تبرز؛ وإذا غاب حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تغيب»<sup>(٢)</sup>، قالوا: وهذا على الفريضة وغيرها. وقد ذكرنا قولهم هذا، وذكرنا الحجة عليهم فيما ذهبوا إليه من ذلك فيما تقدم من كتابنا هذا.

وقد روينا عن النبي ﷺ أنه لم ينتبه ذلك اليوم إلا والشمس لها حرارة، ولا يكون للشمس حرارة، إلا وقد ارتفعت، وجازت الصلاة عند الجميع؛ فبطل تأويلهم هذا إن شاء الله. وسندكر هذا الخبر وغيره من شكله في هذا الباب بعون الله.

وتأولوا في قوله ﷺ: «من نام عن الصلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها» - أن ذلك إعلام منه بأنها غير ساقطة عن النائم والناسي، لا أنها تصلى في وقت الطلوع والغروب؛ والحجة عليهم فيما ذهبوا إليه من هذا التأويل: قوله ﷺ:

(١) أخرجه البخاري (٤٣٦/٦) من حديث ابن عمر وفيه الأمر بطرح العجين وإهراق

الماء.

(٢) أنظر شرحه باب رقم: (٦) حديث رقم: (٢).

«من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس، فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس، فقد أدرك العصر». ومعلوم أن ظاهر هذا الحديث، يبيح الصلاة المفروضة عند طلوع الشمس وعند غروبها، وهذا نص يقطع الارتياب في هذا الباب؛ وقد تقدم من قولنا فيه ما يغنى عن إعادته هاهنا. وجاء عن عطاء بن أبي رباح، أنه رضي الله عنه صلى في موضعه ذلك ركعتي الفجر.

ذكر عبد الرزاق قال: أخبرني ابن جريج، عن عطاء، أن النبي ﷺ، بينما هو في بعض أسفاره، فساروا ليلتهم؛ حتى إذا كانوا في آخر الليل، نزلوا للتعريس؛ فقال النبي ﷺ: من يوقظنا للصبح؟ فقال بلال: أنا، فتوسد بلال ذراعه، فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس، فقام النبي ﷺ فتوضأ وركع ركعتين في معمره؛ ثم سار ساعة، ثم صلى الصبح. قال ابن جريج: فقلت لعطاء أي سفر هو؟ قال: لا أدري.

قال أبو عمر: في قول عطاء هذا، ما يدل على أن النبي ﷺ لم يؤخر صلاة الصبح يومئذ، ولم يخرج من ذلك الوادي - لما زعم العراقيون من أنه انتبه في وقت لا تجوز فيه الصلاة؛ ألا ترى أنه صلى ركعتي الفجر، ثم مشى ساعة، ولا خلاف أن الوقت الذي تجوز فيه النافلة، فالفريضة أخرى أن تجوز فيه. واختلف القائلون بالقول الأول، فقال منهم قائلون: من نام عن الصلاة في سفره ثم انتبه، لزمه الزوال عن ذلك الموضع؛ وإن كان وادياً، خرج عنه؛ لقوله ﷺ: «إن الشيطان أتى بلالاً». وقوله: «اركبوا واخرجوا من هذا الوادي، فإنه واد به شيطان». قالوا: فكل موضع يصيب المسافرين أو غيرهم فيه مثل ما أصاب أصحاب رسول الله ﷺ معه عليه السلام في ذلك الموضع من النوم عن الصلاة حتى يخرج وقتها؛ فواجب الخروج عنه، وإقامة الصلاة في غيره؛ لأنه موضع شيطان، وموضع ملعون. ونزعوا بنحو ما قدمنا ذكره من العلل - وقال منهم آخرون: أما ذلك الوادي وحده، إن علم وعرض فيه مثل ذلك العارض؛ فواجب الخروج منه على ما صنع رسول الله ﷺ يومئذ؛ وأما سائر المواضع فلا، وذلك الموضع وحده - مخصوص بذلك؛ لأن الله عز وجل

يقول: «أقم الصلاة لذكرى» | وقال ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها». وهذا على عمومه، لم يخص موضعا من موضع، إلا ما جاء في ذلك الوادي خاصة.

وقال آخرون: كل من انتبه إلى صلاة من نوم، أو ذكر بعد نسيان؛ فواجب عليه أن يقيم صلاته بأعجل ما يمكنه، ويصلها كما أمر في كل موضع، وأذا كان أو غير واد، إذا كان الموضع طاهرا، وسواء ذلك الوادي وغيره؛ لأن ذلك كان خصوصا له ﷺ، وكان يعلم من حضور الشيطان في الموضع ما لا يعلم غيره؛ وقد جاء عنه ﷺ أنه قال: «جعلت لي الأرض كلها مسجدا وطهورا» ولم يخص ذلك الوادي من غيره.

حدثنا الحسين بن يعقوب، قال: حدثنا سعيد بن فحلون، قال: حدثنا يوسف بن يحيى، قال: حدثنا عبد الملك بن حبيب. قال: سمعت مطرفا وابن الماجشون يقولان: لا يلزم الناس، أن يقتادوا شيئا إذا استيقظوا في أسفارهم وقد طلعت الشمس؛ لأنهم لا يعلمون من ذلك ما علم رسول الله ﷺ، قالوا: ومن ابتلي بمثل ذلك في ذلك الوادي أو غيره، صلى فيه ولم يخرج منه.

**قال أبو عمر:** القول المختار عندنا في هذا الباب، أن ذلك الوادي وغيره من بقاع الأرض، جائز أن يصلى فيها كلها، ما لم تكن فيها نجاسة متيقنة تمنع من ذلك؛ ولا معنى لاعتلال من اعتل بأن موضع النوم عن الصلاة موضع شيطان، وموضع ملعون، لا يجوز أن تقام فيه الصلاة؛ لأننا لا نعرف الموضع الذى ينفك عن الشياطين، ولا الموضع الذى تحضره الشياطين؛ وكل ما روي في هذا المعنى من النهي عن الصلاة فى المقبرة، وبأرض بابل، وفي الحمام، وفي أعطان الإبل؛ والخروج من ذلك الوادي، وغير ذلك مما فى هذا المعنى مما قد تقدم ذكرنا له؛ كل ذلك عندنا منسوخ ومدفوع بعموم قوله ﷺ: «جعلت لي الأرض كلها مسجدا وطهورا». وقوله هذا - ﷺ - مخبرا أن ذلك من فضائله، ومما خص به؛ وفضائله عند أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص. قال ﷺ: «أوتيت خمسا»، وقد روى ست وقد روى ثلاث، وأربع، وهى تنتهى إلى أزيد من سبع؛ قال فيهن: «لم يؤتهن أحد

قبلي، بعثت إلى الأحمر والأسود، ونصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت أمتي خير الأمم، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي؛ وجعلت لي الأرض كلها مسجدا وطهورا، وأوتيت الشفاعة، وبعثت بجوامع الكلم، وبينما أنا نائم أوتيت بمفاتيح كنوز الأرض فوضعت بين يدي، وأعطيت الكوثر، وهو خير كثير وعدنيه ربي، وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة، آيته عدد النجوم، من شرب منه لم يظم أبدا، وختم بي النبيون».

وهذه المعاني رواها جماعة من الصحابة، وبعضهم يذكر بعضها، ويذكر بعضهم مالم يذكر الآخرون؛ وهي صحاح كلها، وإن لم تجتمع بإسناد واحد، فهي في أسانيد صحيحة ثابتة؛ وجائز على فضائل الزيادة، وغير جائز فيها النقصان؛ ألا ترى أنه كان عبدا، قبل أن يكون نبيا؛ ثم كان نبيا، قبل أن يكون رسولا؛ وكذلك روى عنه ﷺ أنه قال: «كنت عبدا قبل أن أكون نبيا، ونبيا قبل أن أكون رسولا؛ وقال: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم؟» ثم نزلت ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾.

وسمع رجلا يقول له ياخير البرية، فقال: «ذلك إبراهيم».

وقال: «لا يقولن أحدكم أني خير من يونس بن متى».

وقال: «السيد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم».

ثم قال بعد ذلك كله: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر».

ففضائله ﷺ لم تزل تزداد، إلى أن قبضه الله. فمن هاهنا قلنا: أنه لا يجوز عليها النسخ، ولا الاستثناء، ولا النقصان؛ وجائز فيها الزيادة. وبقوله ﷺ: «جعلت لي الأرض كلها مسجدا وطهورا»، أجزنا الصلاة في المقبرة، وفي الحمام، وفي كل موضع من الأرض إذا كان طاهرا من الأنجاس؛ لأنه عموم فضيلة لا يجوز عليها الخصوص. ولو صح عنه عليه السلام أنه قال: الأرض كلها مسجد، إلا المقبرة والحمام. فكيف وفي إسناد هذا الخبر من الضعف ما يمنع الاحتجاج به؟ فلو صح، لكان معناه أن يكون متقدما لقوله:

«جعلت لي الأرض كلها مسجداً وطهوراً»، ويكون هذا القول متأخراً عنه؛ فيكون زيادة فيما فضله الله به ﷺ (١).

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن أبي مالك

(١) قال الإمام ابن حزم في المحلى (٢٥/٤): ليس للنسخ هنا مدخل، والواجب استعمال كل هذه النصوص، ولا سبيل لذلك إلا بأن يستثنى الأقل من الأكثر فتستعمل جميعاً حينئذ، ولا يحل لمسلم مخالفة شئ منها، ولا تغليب بعضها على بعض بهواه .

ثم نسأل المخالف: عن الصلاة في كنيف أو مزبلة إن كان شافعيّاً أو حنفيّاً؟! وعن صلاة الفريضة في جوف الكعبة إن كان مالكيّاً؟! وعن الصلاة في أرض مغصوبة إن كان من أصحابنا . . . وقد قال تعالى وذكر مسجد الضرار: ﴿لا تقم فيه أبداً﴾ فحرم الصلاة فيه وهو من الأرض، فصح أن الفضيلة باقية وأن الأرض كلها مسجد وطهور إلا مكاناً نهى الله تعالى عن الصلاة فيه أ. هـ .

قلت: من القواعد التي اتفق عليها علماء المسلمين إعمال النصوص والجمع بينها، وعدم الذهاب إلى النسخ إلا إذا استحال الجمع، والقول بالنسخ هنا مخالف لهذه القاعدة وغير منضبط لأمر منها : -

١ - أحاديث النهي عن الصلاة في المقابر والمساجد المبنية على القبور هي من آخر ما تكلم به النبي ﷺ في مرض موته كما في حديث عائشة عند البخاري قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١/٦٢٥): وفائدة التنصيص على زمن النهي الإشارة إلى أنه من الأمر المحكم الذي لم ينسخ لكونه صدر في آخر حياته ﷺ .

٢ - إن دخول الاستثناء على هذه الفضائل في أمور متفق عليه فالغنائم التي أحلت له ﷺ إذا كان فيها خمراً ولحم خنزير فلا تحل باتفاق، والشفاعة التي جعلت له ﷺ لن ينالها قوماً أحدثوا بعده سيقول لهم ﷺ: فسحقاً فسحقاً، وهكذا فإن عموم الفضيلة لم يتغير أو ينسخ وإنما يدخل عليه التفصيل والاستثناء والتبين منه ﷺ .

٣ - إن وجود القبور في الأرض كحكم وجود النجاسة عليها ينبغي أن تزال ثم يصلي على هذه الأرض وهذا ما فعله النبي ﷺ عندما بنش قبور المشركين في المدينة لبناء المسجد كما في حديث أنس عند البخاري (١/٦٢٤)، وهذا يعني أن الأرض تحل الصلاة عليها بشرط إزالة القبر كما اشترط ابن عبد البر هنا إزالة النجاسة .

- لذا وبعدم تقدم يتبين لك أن الجمع موجود ممكن يجب الذهاب إليه، فكيف يقبل القول بالنسخ بعد هذا .



الأشجعي، عن ربعي بن خراش، عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «فضلنا على الناس بثلاث: جعلت الأرض كلها لنا مسجدا، وجعلت تربتها طهورا» - وذكر الحديث.

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسد - قراءة عليه وأنا أسمع - أن سعيد بن عثمان حدثهم قال: حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري، قال: حدثنا محمد بن سنان، قال: حدثنا هشيم، قال: حدثنا سيار - هو أبو الحكم -، قال: حدثنا يزيد الفقير، قال: حدثنا جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض طهورا ومسجدا، فأما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل؛ وأحلت لي الغنائم، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى الناس كافة؛ وأعطيت الشفاعة»<sup>(١)</sup>.

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا يزيد بن هارون، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا».

قال: وحدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا سليمان التيمي، عن سيار، عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: فضلت بأربع: «جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا» - وذكر الحديث.

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا الحميد بن محمد بن سفيان، قال: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم التيمي، سمع أباه سمع أبا ذر قال: قال لي رسول الله ﷺ: «حيثما أدركتك الصلاة فصل، فإن الأرض كلها مسجد» - مختصرا.

وعن الأعمش أيضا، عن مجاهد، عن عبيد بن عمير، عن أبي ذر، عن النبي ﷺ - مثله. وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «جعلت لي الأرض مسجدا

(١) فتح الباري (١/٦٣٤).

وطهوراً» - فى تعديد فضائله ﷺ من وجوه كثيرة، من حديث علي بن أبي طالب، وابن عباس، وجابر، وأبي هريرة، وأبي موسى، وحذيفة؛ وهى آثار كلها صحاح ثابتة، كرهت ذكرها بأسانيد خشيّة الإطالة. وقد ذكرها كلها أو أكثرها، أبو بكر بن أبي شيبة فى أول كتاب الفضائل من مصنفه.

وأما حديث المقبرة: فرواه ابن وهب عن ابن لهيعة، ويحيى بن أزهر، فمرة قال: عن عمار بن سعد المرادى، عن أبي صالح الغفاري، عن علي بن أبي طالب، ومرة قال: عن ابن لهيعة ويحيى بن أزهر، عن الحجاج بن شداد، عن أبي صالح الغفاري، عن علي بن أبي طالب، قال: «نهانى حبي - ﷺ - أن أصلي فى المقبرة، ونهانى أن أصلي فى أرض بابل، فإنها ملعونة»<sup>(١)</sup> وهذا اسناد ضعيف، مجتمع على ضعفه؛ وهو مع هذا منقطع غير متصل بعلي رضي الله عنه. وعمار، والحجاج، ويحيى، مجهولون لا يعرفون بغير هذا، وابن لهيعة، ويحيى بن أزهر، ضعيفان لا يحتج بهما ولا بمثلهما. وأبو صالح هذا، هو سعيد بن عبد الرحمن الغفاري، مصري ليس بمشهور أيضا، ولا يصح له سماع من علي.

وفى هذا الباب عن علي من قوله غير مرفوع، حديث حسن الإسناد؛ رواه أبو نعيم الفضل بن دكين، قال: حدثنا المغيرة بن أبي الحر الكندي، قال: حدثني أبو العنيس حجر بن عنبس، قال: خرجنا مع علي إلى الحرورية فلما جاوزنا سورا، وقع بأرض بابل، قلنا يا أمير المؤمنين: أمسيت، الصلاة، الصلاة، فأبى أن يكلم أحدا؛ قالوا: يا أمير المؤمنين: أليس قد أمسيت؟ قال: بلى، ولكني لا أصلي فى أرض خسف الله بها. والمغيرة بن أبي الحر كوفي ثقة، قاله ابن معين وغيره<sup>(٢)</sup>؛ وحجر بن عنبس من كبار أصحاب علي - رضي الله عنه - .

وفى النهي عن الصلاة فى المقبرة، حديث آخر أيضا؛ رواه عبد الواحد بن

(١) أخرجه أبو داود : (٤٩٠) وبالإسناد الثاني : (٤٩١) .

(٢) المغيرة بن أبي الحر الكندي ذكره العقيلي وابن عدي فى الضعفاء ونقلوا عن البخاري قوله فيه : يخالف فى حديثه .

زياد، عن عمرو بن يحيى المازنى، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: «الأرض كلها مسجد، إلا المقبرة والحمام».

وهذا الحديث رواه ابن عيينة، عن عمرو بن يحيى، عن أبيه مرسلًا<sup>(١)</sup>. فسقط الاحتجاج به عند من لا يرى المرسل حجة، وليس مثله مما يحتج به؛ ولو ثبت، كان الوجه فيه ما ذكرنا. ولنا نقول - كما قال بعض المتحليين لمذهب المدنيين - أن المقبرة المذكورة في هذا الحديث وغيره، أريد بها مقبرة المشركين خاصة؛ وهذا قول لا دليل عليه من كتاب ولا سنة، ولا خبر صحيح، ولا له مدخل في القياس ولا في المعقول؛ ولا دل عليه فحوى الخطاب، ولا خرج عليه الخبر؛ واحتج قائل هذا القول بما رواه ابن وهب قال: أخبرني يحيى بن أيوب، عن زيد بن جبيرة، عن داود بن الحصين، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يصلى في سبع مواطن: في المزبلة، والمجزرة، والمقبرة، ومحجة الطريق، والحمام، ومعاطن الإبل، وفوق بيت الله عز وجل». وهذا حديث انفرد به زيد بن جبيرة، وأنكروه عليه؛ ولا يعرف هذا الحديث مسنداً إلا من رواية يحيى بن أيوب، عن زيد بن جبيرة؛ وقد كتب الليث بن سعد إلى عبد الله بن نافع مولى ابن عمر يسأله عن هذا الحديث؟ فكتب إليه عبد الله بن نافع: لا أعلم من حدث بهذا عن نافع، إلا قد قال عليه الباطل؛ ذكره الحلواني عن سعيد بن أبي مريم عن الليث، فصح بهذا وشبهه، أن الحديث منكر، لا يجوز أن يحتج عند أهل العلم بمثله. على أنه ليس فيه تخصيص مقبرة المشركين من غيرها.

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٩) والترمذي: (٣١٧) وقال: وهذا حديث فيه اضطراب... كان رواية الثوري أثبت وأصح مرسلًا. هـ قلت: وذكر الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في التعليق أن الذي أرسله هو ابن عيينة - كما وقع هنا وليس الثوري كما ذكر الترمذي والبيهقي وذكر روايات الحديث، فانظر تعليقه على الترمذي في هذا الحديث وقد ضعف ابن معين عمرو بن يحيى وتكلم فيه فانظر تهذيب الكمال وتهذيب التهذيب - وقد ذكر ابن حجر في مقدمة فتح الباري أن تضعيف ابن معين له بسبب هذا الحديث وحديث «أنه كان يسلم على يمينه».

وأما حديث أبي سعيد الخدري، ففيه من العلة ما وصفنا؛ وليس فيه إلا المقبرة والحمام بالألف واللام، فغير جائز أن يرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة، أو حمام دون حمام، - بغير توقيف عليه - ولا يخلو تخصيص من خصص مقبرة المشركين من أحد وجهين: إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم، فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر؛ لأن كل موضع هم فيه بأجسامهم وأقدامهم هو كذلك، وقد جل رسول الله ﷺ أن يتكلم بما لا معنى له؛ أو يكون من أجل أنها بقعة سخط، فلو كان كذلك، ما كان رسول الله ﷺ ليبنى مسجده في مقبرة المشركين، وينبشها ويسويها وينى عليها؛ وقد أجاز العلماء الصلاة في الكنيسة إذا بسط فيها ثوب طاهر، ومعلوم أن الكنيسة أقرب إلى أن تكون بقعة سخط من المقبرة؛ لأنها بقعة يعصى الله ويكفر به فيها، وليس كذلك المقبرة؛ وقد وردت السنة بإباحة اتخاذ البيع والكنائس مساجد: ذكر البخاري أن ابن عباس كان يصلى في البيعة، إذا لم يكن فيها تماثيل.

ذكر عبد الرزاق عن الثوري، عن خصيف، عن مقسم، عن ابن عباس أنه كان يكره أن يصلى في الكنيسة إذا كان فيها تماثيل. وروى أيوب، وعبيد الله بن عمر وغيرهما، عن نافع، عن أسلم - مولى عمر، أن عمر لما قدم الشام، صنع له رجل من عظماء النصارى طعاما ودعاه؛ فقال عمر: إنا لاندخل كنائسكم، ولا نصلي فيها؛ من أجل ما فيها من الصور والتماثيل، فلم يكره عمر ولا ابن عباس ذلك، إلا من أجل ما فيها من التماثيل.

وحكى عبد الرزاق عن الثوري عن منصور، عن إبراهيم؛ وعن الثوري، عن جابر، عن الشعبي، قال: لا بأس بالصلاة في البيعة.

وأما جثث الموتى، فقد اختلف فيها العلماء: فمنهم من جعلها كلها سواء، ويتحفظ عند غسل الميت من أن يطير إليه شيء من الماء. ومنهم من حمل قول ابن مسعود: «لا تنجسوا من موتاكم» على أن جثث المؤمنين خاصة طاهرة، وليس هذا موضع القول في هذه المسألة.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو

داود، قال: حدثنا رجاء بن المرجي قال: حدثنا أبو همام، قال: حدثنا سعيد بن السائب، عن محمد بن عبد الله بن عياض، عن عثمان بن أبي العاصي، أن النبي ﷺ، أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم.

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا ملازم ابن عمرو، عن عبد الله بن بدر، عن قيس بن طلق، عن أبيه طلق بن علي.

وحدثنا محمد بن إبراهيم قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا هناد بن السرى، عن ملازم بن عمرو، قال: حدثني عبد الله بن بدر، عن قيس بن طلق، عن أبيه طلق بن علي - والمعنى واحد. وحديث هناد أتم: قال: خرجنا وفدا إلى النبي ﷺ فبايعناه وصلينا معه، وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا - فذكر الحديث. وفيه: «فإذا أتيتم أرضكم، فأكسروا بيعتكم، واتخذوها مسجدا» - مختصرا.

وأجمع العلماء على إن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيبا طاهرا نظيفا، جائز، وكذلك أجمعوا على أن من صلى في كنيسة، أو بيعة في موضع طاهر، أن صلاته ماضية جائزة. وقد كره جماعة من الفقهاء الصلاة في المقبرة، سواء كانت لمسلمين أو مشركين، للأحاديث المعلولة التي ذكرنا؛ ولحديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «صلوا في بيوتكم، ولا تتخذوها قبورا».

ولحديث واثلة بن الأسقع عن أبي مرثد الغنوي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تصلوا إلى القبور، ولا تجلسوا عليها» وهذان حديثان ثابتان من جهة الإسناد، ولا حجة فيهما؛ لأنهما محتملان للتأويل، ولا يجوز أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طاهر إلا بدليل لا يحتمل تأويلا. ومن كره الصلاة في المقبرة الثوري، وأبو حنيفة، والأوزاعي، والشافعي، وأصحابهم. وقال الثوري: إن صلى في المقبرة لم يعد، وقال الشافعي: إن صلى أحد في المقبرة في موضع

ليس فيه نجاسة أجزأه. ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركون، إلا ما حكينا من خطئ القول الذي لا يشتغل بمثله، ولا وجه له في نظر، ولا في صحيح أثر؛ لأن من كره الصلاة في المقبرة، كرهها في كل مقبرة على ظاهر الحديث وعمومه؛ ومن أباح الصلاة فيها، دفع ذلك بما ذكرنا من التأويل والاعتلال؛ وقد بنى رسول الله ﷺ مسجده في مقبرة المشركين:

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال: حدثنا سعيد بن عثمان بن السكن، قال: حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البخاري وحدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: جميعا: حدثنا مسدد قال: حدثنا عبد الوارث، عن أبي التياح، عن أنس بن مالك - المعنى واحد، واللفظ متقارب: قال قدم رسول الله ﷺ المدينة، فنزل أعلى المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف، فأقام فيها أربع عشرة ليلة، ثم أرسل إلى بني النجار، فجاءوا متقلدين بسيوفهم؛ قال أنس فكانني أنظر إلى رسول الله ﷺ على راحلته، وأبو بكر ردفه، وملاً بني النجار حوله، حتى ألقى بفناء أبي أيوب؛ وكان رسول الله ﷺ يصلي حيث أدركته الصلاة، ويصلي في مرائب الغنم؛ وأنه أمر ببناء المسجد، فأرسل إلى بني النجار فقال: «يا بني النجار، ثامنوني بحائطكم هذا؛ فقالوا: والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل». قال أنس: فكان فيه ما أقول لكم: كانت فيه قبور المشركين، وخرب، ونخل؛ فأمر النبي ﷺ بقبور المشركين فنبشت، وبالنخل فقطع، وبالخرب فسويت، فصفوا النخل قبلة المسجد، وجعلوا عضادتيه حجارة، وجعلوا ينقلون الصخر ويرتمجزون، والنبي ﷺ معهم ويقولون:

اللهم لا خير إلا خير الآخرة      فاغفر للأنصار والمهاجرة

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي التياح، عن أنس بن مالك.

وذكره أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا يزيد بن هاون، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي التياح، عن أنس قال: كان موضع مسجد رسول الله ﷺ حائطاً لبني النجار، فيه خرب، ونخل، وقبور المشركين؛ فقال رسول الله ﷺ: «ثامنوني فيه، فقالوا: لانتمس به ثمننا إلا عند الله»؛ فأمر رسول الله ﷺ بالنخل فقطع، وبالخرب فسوي، وبقبور المشركين فنبشت؛ قال: وكان رسول الله ﷺ يصلي حيث أدركته الصلاة، وفي مرابض الغنم.

فهذا رسول الله ﷺ، قد بنى مسجده في موضع مقبرة المشركين؛ ولو جاز أن يخص من المقابر مقبرة، لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء، من أجل هذا الحديث؛ وكان من كره الصلاة في المقبرة لم يخص مقبرة، لأن الألف واللام في المقبرة والحمام، إشارة إلى الجنس، لا إلى المجهود؛ ولو كان بين مقبرة المسلمين والكفار فرق، لبينه رسول الله ﷺ ولم يهمله؛ لأنه بعث مبيناً لمراد الله من عباده، والقوم عرب لا يعرفون من الخطاب إلا استعمال عمومهم؛ مالم يكن الخصوص والاستثناء يصحبه؛ فلو أراد مقبرة دون مقبرة، لوصفها ونعتها، ولم يحل على لفظ المقبرة؛ لأن كل ما وقع عليه اسم مقبرة يدخل تحت قوله: «المقبرة» هذا هو المعروف من حقيقة الخطاب، وبالله التوفيق.

ولو ساغ لجاهل أن يقول مقبرة كذا لجاز لآخر أن يقول حمام كذا؛ لأن في الحديث «إلا المقبرة والحمام». وكذلك قوله المزبلة والمجزرة ومحجة الطريق غير جائز أن يقال مزبلة كذا، ولا مجزرة كذا، ولا طريق كذا؛ لأن التحكم في دين الله غير سائغ، والحمد لله.

حدثنا عبد الرحمن بن يحيى، قال: حدثنا أحمد بن سعيد، قال: حدثنا عبد الملك بن بحر، قال: حدثنا موسى بن هارون، قال: حدثنا العباس بن الوليد بن نصر النرسي، قال: حدثنا وهيب بن خالد، قال: حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن القاسم بن مخيمرة، عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ «نهى أن يصلى على القبر، أو يقعد عليه، أو يبنى عليه». قال موسى

بن هارون: قوله أن يصلي على القبر وهم، وإنما هو أن يصلي إلى القبر.  
وفي حديث زيد بن أسلم هذا: ثم أمرهم رسول الله ﷺ أن ينزلوا  
ويتوضئوا، وأمر بلالا أن يؤذن أو يقيم.

هكذا رواه يحيى على الشك، وتابعه قوم؛ واختلفت الآثار في ذلك، على  
ما نذكره في هذا الباب إن شاء الله وأكثرها فيها أنه أذن وأقام وكذلك في أكثرها  
أنه صلى ركعتي الفجر، وأمرهم أن يصلوها، ثم صلى بهم الصبح. ولم يذكر  
في بعضها أنه صلى ركعتي الفجر، وهذا موضع قد تنازع فيه العلماء، ومن  
ذكر شيئاً وحفظه، فهو حجة على من لم يذكر.

فأما اختلافهم في الأذان والإقامة للصلوات الفوائت، فإن مالكا والأوزاعي  
والشافعي وأصحابهم، قالوا فيمن فاتته صلاة أو صلوات حتى خرج وقتها، أنه  
يقيم لكل واحدة إقامة، ولا يؤذن. وقال الثوري: ليس عليه في الفوائت أذان  
ولا إقامة، وقال أبو حنيفة وأصحابه: من فاتته صلاة واحدة، صلاها بأذان  
 وإقامة؛ فإن لم يفعل، فصلاته تامة. وقال محمد بن الحسن: إذا فاتته  
صلوات، فإن صلاهن بإقامة، كما فعل النبي ﷺ يوم الخندق، فحسن؛ وإن  
أذن وأقام لكل صلاة، فحسن - ولم يذكر خلاف. وقال أحمد بن حنبل، وأبو  
ثور، وداد بن علي: يؤذن ويقيم لكل صلاة فائتة، على ما روى عن  
النبي ﷺ إذ نام عن الصلاة.

**قال أبو عمر:** حجة من قال: إنه يقيم لكل صلاة فائتة، ولا يؤذن  
لها؛ أن رسول الله ﷺ حبس يوم الخندق عن صلاة الظهر والعصر والمغرب  
والعشاء إلى هوي من الليل، ثم أقام لكل صلاة ولم يؤذن. روى هذا الخبر  
عن النبي ﷺ أبو سعيد الخدري، وابن مسعود.

فأما حديث أبي سعيد: فحدثناه أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي،  
قال: حدثنا الميمون بن حمزة الحسيني، قال: حدثنا أبو جعفر الطحاوي، قال:  
حدثنا المزني، قال: حدثنا الشافعي، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبي  
فديك عن ابن أبي ذئب.



وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الرحيم، قال: حدثنا عمار بن عبد الجبار الخراساني، قال: أخبرنا ابن أبي ذئب عن المقبري، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري، عن أبيه قال: حبسنا يوم الخندق عن الصلاة، حتى كان هوى من الليل، حتى كفيْنَا؛ وذلك قول الله عز وجل: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾. قال: فدعا رسول الله ﷺ بلالا فأقام فصلى الظهر، كما كان يصليها في وقتها، ثم أقام العصر، فصلاها كذلك ثم أقام المغرب، فصلاها كذلك؛ ثم أقام العشاء، فصلاها كذلك أيضا؛ وذلك قبل أن ينزل في صلاة الخوف: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلَا أَوْ رَكِبَانَا﴾ - المعنى واحد.

وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا هناد بن السري، عن هشيم، عن أبي الزبير، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، قال: قال عبد الله: «إن المشركين شغلوا النبي ﷺ؛ عن أربع صلوات في الخندق، فأمر بلالا فأذن، ثم أقام، فصلى الظهر؛ ثم أقام فصلى العصر؛ ثم أقام، فصلى المغرب؛ ثم أقام، فصلى العشاء». هكذا قال هشيم في هذا الحديث: فأذن ثم أقام فصلى الظهر فذكر الأذان للظهر وحدها. وكذلك رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن هشيم سواء.

وخالفه هشام الدستوائي فقال فيه: فأمر بلالا فأقام فصلى الظهر. لم يذكر أذانا للظهر ولا غيرها؛ وإنما ذكر الإقامة وحدها فيها كلها.

قرأت على عبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال: حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد البرقي القاضي، قال: حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا هشام بن أبي عبد الله، عن أبي الزبير، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن أبي عبيدة، عن ابن مسعود، قال: «كنا مع رسول الله ﷺ، فحبسنا عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء. قال: فأمر رسول الله ﷺ بلالا فأقام فصلى الظهر، ثم أقام فصلى العصر، ثم أقام فصلى

المغرب، ثم أقام فصلى العشاء؛ ثم طاف علينا فقال: ما على الأرض عصابة يذكر الله غيركم.

وهكذا رواه ابن المبارك عن هشام الدستوائي بإسناده سواء. وقد رواه سعيد بن أبي عروبة عن هشام الدستوائي، بإسناده مثله ذكر ذلك أحمد بن شعيب وغيره. واحتج من قال يؤذن ويقيم للفوائت، بأنه ذكر في هذا الحديث، وفي حديث أبي سعيد الخدري قبله: ثم أقام فصلى العشاء قال: والعشاء كانت مفعولة في وقتها، ولم يذكر فيها أذانا وهى غير فائتة؛ فعلم أن مراده إقامتها بما ينبغي أن يقام لها من الأذان والإقامة. وروى من حديث عمران بن حصين وغيره، أن النبي ﷺ حين فاتته صلاة الفجر في السفر، صلاها بأذان وإقامة. وأما صلاة ركعتي الفجر لمن نام عن صلاة الصبح، فلم يتبها لها إلا بعد طلوع الشمس؛ فإن مالكا قال: يبدأ بالمكتوبة، ولم يعرف ما ذكر عن رسول الله ﷺ في ركعتي الفجر أنه ركعها يوم نام عن صلاة الصبح في سفره قبل أن يصلى الصبح. ذكر أبو قرة في سماعه من مالك قال: قال مالك فيمن نام عن الصبح حتى طلعت الشمس: أنه لا يركع ركعتي الفجر، ولا يبدأ بشيء قبل الفريضة. قال: وقال مالك: لم يبلغنا أن النبي ﷺ صلى ركعتي الفجر حين نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس. وقال ابن وهب: سئل مالك هل كان رسول الله ﷺ حين نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس ركع ركعتي الفجر؟ قال: ما علمت.

قال أبو عمر: ليس في رواية مالك - رحمه الله - لا في حديث زيد بن أسلم هذا، ولا في حديث ابن شهاب عن سعيد بن المسيب، أن رسول الله ﷺ ركع يومئذ ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح، وإنما صار في ذلك إلى ما روى، وعليه جمهور أصحابه؛ إلا أشهب وعلى بن زياد، فإنهما قالا: يركع ركعتي الفجر قبل أن يصلى الصبح؛ قالا: وقد بلغنا ذلك عن النبي ﷺ يومئذ. وكذلك قال الشافعي، وأبو حنيفة، والثوري، والحسن بن حي، وهو قول جماعة أصحاب الحديث؛ وإليه ذهب أحمد، وأبو ثور، وداود، لما روى

في ذلك عن النبي ﷺ من حديث عمران بن حصين وغيره. وقد كان يجب على أصل مالك، أن يركعهما قبل أن يصلي الصبح؛ لأن قوله - فيمن أتى مسجدا قد صلى فيه - : لا بأس أن يتطوع قبل المكتوبة إذا كان في سعة من الوقت، وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه، والشافعي، وداود، إذا كان في الوقت سعة. وقال الثوري: أبدأ بالمكتوبة، ثم تطوع بما شئت؛ وقال الحسن بن حي: يبدأ بالفريضة، ولا يتطوع حتى يفرغ من الفريضة؛ قال: فإن كانت الظهر، فرغ منها ثم من الركعتين بعدها، ثم يصلي الأربع التي لم يصلها قبل الظهر.

وقال الليث بن سعد: كل واجب من صلاة فريضة، أو صلاة نذر، أو صيام، أنه يبدأ بالواجب قبل النفل؛ وقد روى عنه خلاف هذا من رواية ابن وهب أيضا، قال ابن وهب سمعت الليث بن سعد يقول في الذي يدرك الإمام في قيام رمضان ولم يصل العشاء، أنه يدخل معهم ويصلي بصلاتهم، فإذا فرغ صلى العشاء؛ قال: وإن علم أنهم في القيام قبل أن يدخل في المسجد، فوجد مكانا طاهرا، فليصل العشاء، ثم ليدخل معهم في القيام.

قال أبو عمر: ويحيى على ما قدمنا من قول مالك، وأبي حنيفة، والشافعي، وداود، فيمن أتى المسجد وقد صلى أهله، وفي الوقت سعة - أنه لا بأس أن يتطوع قبل المكتوبة، مثل قول الليث فيمن أدرك القوم في قيام رمضان سواء؛ إلا أنه لا ينبغي له أن يوتر معهم، وإن أوتر معهم، لزمه إعادة الوتر بعد صلاة العشاء؛ ووتره قبل صلاة العشاء كلا وتر، لأنه قبل وقته.

وأما قوله في الحديث: «إن الله قبض أرواحنا ولو شاء لردها إلينا في حين غير هذا»، فإن العلماء اختلفوا في الروح والنفس هل هما شيء واحد أو شيان؟ لأنه قد جاء في الحديث: أن الله قبض أرواحنا. وجاء في حديث سعيد بن المسيب قول بلال: أخذ بنفسي الذي أخذ بنفسك.

فقال جماعة من أهل العلم: الروح والنفس شيء واحد.

ومن حجتهم قول الله عز وجل: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها، والتي لم تمت في منامها﴾. فروى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، في هذه الآية أنهما قالوا: تقبض أرواح الأموات إذا ماتوا، وأرواح الأحياء إذا ناموا، تتعارف ما شاء الله أن تتعارف؛ فيمسك التي قضى عليها الموت: التي قد ماتت، ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى. ذكره بقي بن مخلد، عن يحيى بن عبد الحميد الحماني، عن يعقوب القمي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير.

وذكره أيضا عن يحيى بن رجاء، عن موسى بن أعين، عن مطرف، عن جعفر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس - ومعنى حديثهما واحد: وهذا يدل على أن النفس والروح شيء واحد، لأنهم فسروا الآية - وقد جاءت بلفظ يتوفى الأنفس التي لم تمت في منامها - فقالوا: يقبض الأرواح كما رأيت؛ وذلك واضح في أن النفس والروح سواء.

ويشهد بصحة ذلك، قول رسول الله ﷺ في هذا الحديث «إن الله قبض أرواحنا»، ولم ينكر على بلال، قوله: أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك. فالقرآن والسنة يشيران إلى معنى واحد، بلفظ النفس مرة، ولفظ الروح أخرى.

وقال آخرون: النفس غير الروح، واحتجوا بأن النفس مخاطبة، منتهية، مأمورة؛ واستدلوا بقول الله عز وجل: ﴿يا أيها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية﴾ الآية. وقوله: ﴿أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله﴾. ومثل هذا في القرآن كثير، قالوا: والروح لم تخاطب ولم تؤمر ولم تنه في شيء من القرآن، ولم يلحقها شيء من التوبيخ؛ كما لحق النفس في غير آية من كتاب الله عز وجل.

وتأولوا في قول بلال، أى أخذ بنفسى من النوم ما أخذ بنفسك.

وذكر سنيد، عن حجاج، عن ابن جريج، في قول الله عز وجل: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ - الآية. قال: في جوف الإنسان روح ونفس، بينهما في الجوف مثل شعاع الشمس؛ فإذا توفى الله النفس، كان

الروح فى جوف الإنسان؛ فإذا أمسك الله نفسه، أخرج الروح من جوفه؛ فإن لم يمته، أرسل الله نفسه، فرجعت إلى مكانها قبل أن يستيقظ. قال ابن جريج: وأخبرت عن ابن عباس نحو هذا الخبر.

وذكر عبد المنعم بن إدريس، عن وهب بن منبه، أنه حكى عن التوراة فى خلق آدم عليه السلام قال الله عز وجل: «حين خلقت آدم ركبت جسده من رطب ويابس، وسخن وبارد؛ وذلك لأنني خلقتة من تراب وماء، ثم جعلت فيه نفسا وروحا؛ فبيوسة كل جسد، خلقتة من التراب؛ ورطوبته من قبل الماء، وحرارته من قبل النفس، وبرودته من قبل الروح؛ ومن النفس حدته وشهوته، ولهوه ولعبة، وضحكه وسفهه، وخداعه وعنفه وخرقه؛ ومن الروح حلمه ووقاره، وعفافه وحياؤه، وفهمه وتكرمه، وصدقه وصبره».

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: أخبرنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن عبد السلام، قال: حدثنا المسيب بن واضح، قال: حدثنا الحكم بن محمد الظفري، عن إسماعيل بن عبد الكريم، عن عبد الصمد بن معقل، عن وهب بن منبه، قال: إن أنفس الآدميين، كأنفس الدواب التي تشتهي، وتدعو إلى الشر، ومسكن النفس البطن؛ إلا أن الإنسان فضل بالروح، ومسكنه الدماغ، فبه يستحيى الإنسان، وهو يدعو إلى الخير، ويأمر به. ثم نفخ وهب على يده فقال: هذا بارد، وهو من الروح؛ ثم تنهد على يده فقال: هذا حار، وهو من النفس؛ ومثلهما كمثل الرجل وزوجته، فإذا انحدر الروح إلى النفس والتقيا نام الإنسان؛ فإذا استيقظ رجع الروح إلى مكانه، ويعتبر ذلك بأنه إذا كنت نائما فاستيقظت كان كل شيء يدر إلى رأسك.

وذكر أبو إسحاق محمد بن القاسم بن شعبان، أن عبد الرحمن بن القاسم بن خالد صاحب مالك قال: النفس جسد مجسد، كخلق الإنسان، والروح كالماء الجارى؛ قال: واحتج بقول الله عز وجل: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ - الآية وقال: ألا ترى أن النائم قد توفى الله نفسه، وروحه صاعد ونازل، وأنفاسه قيام؛ والنفس تسرح فى كل واد، وترى ما تراه من الرؤيا؛ فإذا أذن الله فى ردها إلى الجسد، عادت، واستيقظ بعودتها

جميع أعضاء الجسد، وحرك السمع والبصر وغيرهما من الأعضاء. قال: فالنفس غير الروح، والروح كالماء الجاري في الجنان؛ فإذا أراد الله إفساد ذلك البستان، منع الماء الجاري فيه، فماتت حياته، فكذلك الإنسان. قال أبو إسحاق: هذا معنى قول ابن القاسم، وإن لم يكن نسق لفظه. قال أبو إسحاق: وقال عبيد الله بن أبي جعفر: إذا حمل الميت على السرير، كانت نفسه بيد ملك من الملائكة، يسير بها معه؛ فإذا وضع للصلاة عليه وقف، فإذا حمل إلى قبره سار معه؛ فإذا أُلحِد وورى في التراب، أعاد الله نفسه حتى يخاطبه الملكان؛ فإذا وليا عنه منصرفين، اختلع الملك نفسه، فرمى بها إلى حيث أمر؛ وهذا الملك من أعوان ملك الموت. قال أبو إسحاق: هذا معنى قول عبيد الله بن أبي جعفر، وقد قاله معه غيره.

**قال أبو عمر:** قد قالت العلماء بما وصفنا، والله أعلم بالصحيح من ذلك؛ وما احتج به القوم، فليس حجة واضحة، ولا هو مما يقطع بصحته؛ لأنه ليس فيه خبر صحيح يقطع العذر، ويوجب الحجة، ولا هو مما يدرك بقياس ولا استنباط؛ بل العقول تنحسر وتعجز عن علم ذلك. وقد قال جماعة من العلماء في قول الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾: أنه هذا الروح، المشار إليه في هذا الباب بالذكر: روح الحياة.

وقال غيرهم: إنه ملك من الملائكة، يقوم صفا، وتقوم الملائكة صفا. فكيف يتعاطى علم شيء استأثر الله به، ولم يطلع عليه رسوله ﷺ؟، وقد قيل في الروح المذكور في هذه الآية: إنه جبريل عليه السلام، وقيل هم خلق من خلق الله، وقيل: غير ذلك. وكذلك اختلف في الذين عنوا بقوله: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾: فقيل: أراد اليهود السائلين عن الروح، لأنهم زعموا أن في التوراة علم كل شيء؛ فأنزل الله: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامَ، وَالْبَحْرِ يَمْدَهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرَ﴾ الآية.

يقول: ما أُوتِيتُمْ في التوراة والإنجيل يا أهل الكتاب من العلم إلا قليلا. وقيل بل عنى بالآية أمة محمد ﷺ والناس كلهم.

**قال أبو عمر:** لو كان الأمر على النظر والقياس والاستنباط في معنى الروح من حديث الموطأ، لقلنا إن النظر يشهد للقول الأول، وهو الذي تدل عليه الآثار، والله أعلم.

وقد تضع العرب النفس موضع الروح، والروح موضع النفس؛ فيقولون: خرجت نفسه، وفاضت نفسه، وخرجت روحه؛ إما لأنهما شيء واحد، أو لأنهما شيآن متصلان لا يقوم أحدهما دون الآخر، وقد يسمون الجسد نفسا، ويسمون الدم جسدا؛ قال النابغة:

وما أريق على الأنصاب من جسد - يريد من دم .

وقال ذو الرمة - فجعل الجسد نفسا:

يا قابض الروح من نفس إذا احتضرت وغافر الذنب زحزحي عن النار

ويقال للنفس نسمة أيضا، علي عتق نسمة أي نفس.

**وقال رسول الله ﷺ:** إنما نسمة المؤمن طائر - يعنى روحه. وسنذكر هذا الخبر في حديث ابن شهاب إن شاء الله تعالى، وبالله التوفيق<sup>(١)</sup>.

وفي هذا الحديث: فإذا رقد أحدكم عن الصلاة أو نسيها، فليصلها كما كان يصلها في وقتها. وهذا إنما فيه إيجاب إقامة الصلاة، وأنها غير ساقطة عن من نام أو نسي؛ ولم يخص وقتا من وقت، فالبدار إليها أولى؛ إلا أن في حديث ابن المسيب، وحديث أنس وغيره، أن رسول الله ﷺ قال: «من نام عن الصلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها»، فإن الله تعالى يقول: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾. وفي هذا وجوب صلاتها عند الذكر لها، والانتباه إليها، أي وقت كان؛ وهو موضع اختلاف، وقد ذكرناه واستوعبنا القول فيه في باب زيد بن أسلم؛ وسيأتى منه ذكر في باب ابن شهاب عن سعيد بن المسيب من كتابنا هذا<sup>(٢)</sup>؛ لأن ذلك الموضع أولى بذكر ذلك، لقوله فيه: «فليصلها إذا ذكرها». وإنما في حديث زيد هذا «فليصلها كما كان يصلها» وبالله توفيقنا.

(١) أنظر كتاب الجنائز باب جامع الجنائز حديث رقم (٥) .

(٢) أنظر الحديث السابق .

وفي إخبار رسول الله ﷺ أبا بكر بما عرض لبلال في نومه ذلك، علم من أعلام نبوته ﷺ.

وفيه ما كان عليه أبو بكر رضي الله عنه من صريح الإيمان، والبدار إلى تصديق رسول الله ﷺ، والفرح بكل ما يأتي منه؛ وهو الصديق حقاً من أمته، رحمة الله عليه.

وأما الآثار المروية في هذا الباب، فرواها جماعة من الصحابة، منهم: أبو هريرة، وابن مسعود، وأبو قتادة، وابن عباس، وجبير بن مطعم، وعمرو بن أمية، وعمران بن حصين، وأبو مريم السلولى، وأبو جحيفة السوائي، وذو مخبر الحبشى؛ فأما حديث أبي هريرة، فنذكر منه هاهنا، ما يشبه حديثنا ويكون في معناه؛ ونذكر من قطعه ومن وصله، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة، إذا ذكرناه في باب ابن شهاب إن شاء الله.

فمن حديث أبي هريرة، ما حدثنا محمد بن خليفة، قال: حدثنا محمد بن الحسين، قال: حدثنا أبو سعيد الحسن بن علي الجصاص، قال: حدثنا أحمد بن الفرج أبو عتبة الحجازي بحمص، قال: حدثنا أيوب بن سويد، قال: أخبرنا يونس بن يزيد، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة، عن أبي هريرة قال: «لما قفل رسول الله ﷺ من خيبر، عرس بنا ذات ليلة، ثم قال: «أيكم يكلاً لنا الفجر الليلة؟» فقال بلال أنا يارسول الله، قال: «اكلاًه لنا يا بلال، ولاتكن لكعا»، قال بلال: فنام النبي ﷺ، ونام أصحابه، فعمدت إلى حجة لى استندت إليها، فجعلت أراعى الفجر، فبعث الله على النوم، فلم أستيقظ إلا لحر الشمس بين كتفي؛ فقممت فزعا، فقلت: الصلاة عباد الله، فانتبه النبي ﷺ، وانتبه الناس؛ وقال لي: «يا بلال، ألم أفل لك: اكلاً لنا الفجر؟»، فقلت يارسول الله، أخذ بنفسي الذي أخذ بنفسك؛ فقال رسول الله ﷺ: «إن أرواحكم كانت بيد الله عز وجل، حبسها إذ شاء؛ وأطلقها إذ شاء. اقتادوا من هذا الوادي، فإنه واد ملعون به الشيطان». قال: فخرجنا من الوادي، ثم أمر بلالا فأذن، وتوضأ النبي ﷺ، وتوضأ أصحابه، ثم صلوا؛



فقام إليه رجل فقال: يا رسول الله، أنصلي هذه الصلاة من غد للوقت؟ فقال النبي ﷺ: «لا، إن الله لا ينهاكم عن الربا، ويرضه منكم، من نام عن صلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها، لا كفارة لها غيرها؛ إن الله عز وجل يقول: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾».

وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنا يحيى، عن يزيد بن كيسان، قال: حدثني أبو حازم، عن أبي هريرة، قال: «عرسنا مع النبي ﷺ، فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس؛ فقال رسول الله ﷺ: «ياخذ كل إنسان برأس راحلته، فإن هذا منزل حضرنا فيه الشيطان». قال: ففعلنا، فدعا بالماء فوضأ، ثم صلى سجدتين؛ ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة»<sup>(١)</sup>.

وأما حديث ابن مسعود، فحدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا محمد بن المثنى (ح).

وحدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا محمد بن عبد السلام، حدثنا محمد بن بشار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، عن جامع بن شداد، قال: سمعت عبد الرحمن بن أبي علقمة قال: سمعت عبد الله بن مسعود قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ زمن الحديبية، قال: فقال النبي ﷺ: «من يكلؤنا؟» فقال بلال: أنا، فناموا حتى طلعت الشمس، فاستيقظ النبي ﷺ فقال: «افعلوا ما كنتم تفعلون»، قال: ففعلنا؛ قال: «وكذلك فافعلوا لمن نام أو نسي»<sup>(٢)</sup>.

وأما حديث أبي قتادة: فحدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا

(١) فيه يزيد بن كيسان ولا يحتاج بحديثه.

(٢) سنن أبي داود (٤٤٧) وعبد الرحمن بن أبي علقمة قال عنه الدارقطني: لا تصح صحبته ولا يعرف.

هشيم بن بشير قال: حدثنا حصين، قال: حدثنا عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه أبي قتادة، قال: «سرنا مع رسول الله ﷺ ونحن في سفر ذات ليلة، فقلنا يارسول الله: لو عرست بنا، قال: «إني أخاف أن تناموا عن الصلاة، فمن يوقظنا للصلاة؟» فقال بلال: أنا يارسول الله، قال: فعرس القوم واستند بلال إلى راحلته، فغلبته عيناه؛ واستيقظ رسول الله ﷺ وقد طلع حاجب الشمس، فقال: «يا بلال، أين ما قلت لنا؟»، قال: يارسول الله، والذي بعثك بالحق، ما ألقيت على نومة مثلها! قال: فقال: «إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردّها عليكم حين شاء»؛ ثم أمرهم رسول الله ﷺ فانتشروا لحاجتهم، وتوضؤوا؛ وارتفعت الشمس، فصلى بهم الفجر».

وذكره البخاري عن عمران بن ميسرة، عن محمد بن فضيل، عن حصين بأسناده مثله<sup>(١)</sup>. وفي حديثه زيادة: «يا بلال، قم فأذن للناس بالصلاة»، فتوضؤا، فلما ارتفعت الشمس وابياضت، قام فصلى».

وأما حديث ابن عباس: فحدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا ابن الأصبهاني قال: حدثنا عبيدة بن حميد، عن يزيد بن أبي زياد، عن تميم بن سلمة، عن مسروق، عن ابن عباس، قال: «كان رسول الله ﷺ في سفر، فعرسوا من الليل، فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس؛ فأمر بلالا فأذن، ثم صلى ركعتين»؛ قال ابن عباس: «فما يسرنى بها الدنيا وما فيها» - يعني الرخصة.

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا محمد بن غالب: قال: حدثنا حرمي بن حفص، قال: حدثنا صدقة بن عبادة الأسدي، قال: حدثني أبي، عن ابن عباس أنهم كانوا مع النبي ﷺ في سفر، فغفلوا عن صلاة الغداة حتى طلعت الشمس؛ فأمر النبي ﷺ مؤذنا، فأذن كما كان يؤذن كل يوم؛ فصلى ركعتي الفجر، كما كان يصلي كل يوم؛ ثم صلى بهم الغداة، كما كان يصلي كل يوم.

(١) فتح الباري (٢/ ٨٠).

وأما حديث جبير بن مطعم: فحدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا أبو عاصم خشيش بن أصرم، قال: حدثنا يحيى بن حسان، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن عمرو بن دينار، عن نافع بن جبير، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال في سفر له: «من يكلؤنا الليلة؟ لا نرقد عن صلاة الصبح»؛ فقال بلال: أنا، فاستقبل مطلع الشمس، فضرب على آذانهم حتى أيقظهم حر الشمس، فقاموا، فقال: توضؤوا، ثم أذن بلال، فصلى ركعتين، وصلوا ركعتي الفجر، ثم صلوا الفجر.

وأما حديث أبي مريم: فرواه علي بن المديني وغيره، عن جرير، عن عطاء بن السائب، عن أبيه، عن يزيد بن أبي مريم، عن أبيه فقال: «نام رسول الله ﷺ عن الصبح، فلم يستيقظ حتى طلعت الشمس؛ فلما استيقظ، أمر المؤذن فأذن، وصلى ركعتين؛ ثم أمره فأقام فصلى الفجر».

وأما حديث عمرو بن أمية: فحدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ، قال: حدثنا حيوة بن شريح، قال: أخبرنا عياش بن عياش، أن كليب بن صبح حدثه أن الزبرقان حدثه عن عمه عمرو بن أمية الضمري، قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره، فنام ولم يصل الصبح حتى طلعت الشمس، فلم يستيقظ رسول الله ﷺ، ولا أحد من أصحابه حتى أذاهم حر الشمس؛ فأمر رسول الله ﷺ أن يتنحوا عن ذلك المكان، ثم أمر بلالا فأذن؛ ثم صلى رسول الله ﷺ ركعتي الفجر، وأمر أصحابه فصلوا ركعتي الفجر؛ ثم أمر بلالا فأقام الصلاة، فصلى رسول الله ﷺ».

وذكره أبو داود عن عباس الغنبري، وأحمد بن صالح المصري، جميعا عن عبد الله بن يزيد أبي عبد الرحمن المقرئ، بإسناده نحو معناه - وذكر الأذان وركعتي الفجر.

وأما حديث عمران بن حصين: فحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن

سفيان، قالاً: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، قال: حدثنا علي بن المديني، قال: حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى، قال: حدثنا هشام، عن الحسن، عن عمران بن حصين، قال: أسرينا مع رسول الله ﷺ في غزاة، فلما كان من آخر السحر عرسنا؛ فما استيقظنا حتى أيقظنا حر الشمس، فجعل الرجل يثب دهشاً فزعاً؛ قال رسول الله ﷺ: «اركبوا»، فركب وركبنا، فسار حتى ارتفعت الشمس، ثم نزل، فأمر بلالا فأذن، وقضى القوم من حاجاتهم وتوضؤوا؛ وصلينا الركعتين قبل الغداة، ثم أقام فصلى بنا؛ قلنا يارسول الله، ألا نقضيها لوقتها من الغد؟ قال: «لا ينهاكم ربكم عن الربا، ويقبله منكم».

حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبو أسامة، عن هشام، عن الحسن، عن عمران بن حصين، قال: أسرينا مع رسول الله ﷺ ليلة، ثم عرس بنا من آخر الليل؛ قال: فاستيقظنا وقد طلعت الشمس، قال: فجعل الرجل منا يثور إلى طهوره دهشاً فازعاً؛ فقال النبي ﷺ: «ارتحلوا»، فارتحلنا حتى إذا ارتفعت الشمس نزلنا، فقضينا من حوائجنا وتوضأنا؛ ثم أمر بلالا فأذن، فصلينا ركعتين؛ ثم أمر بلالا فأقام، فصلى بنا النبي ﷺ؛ فقلنا يارسول الله: أنقضها لميقاتها من الغد؟ فقال: «لا ينهاكم الله عز وجل عن الربا، ويأخذه منكم».

وحدثنا عبد الوارث وأحمد بن قاسم، قالاً: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا روح، قال: حدثنا هشام، عن الحسن، عن عمران بن حصين، قال: «سرنا مع رسول الله ﷺ في غزاة، أو قال في سرية - ثم ذكر نحوه. وذكره أبو داود عن وهب بن بقية، عن خالد، عن يونس، عن الحسن، عن عمران، عن النبي ﷺ. وذكر إسماعيل أيضاً عن ابن المديني، عن عبد الوهاب الثقفي، عن يونس، عن الحسن، عن عمران مثله.

وأما حديث أبي جحيفة السوائي: فحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا الفضل بن دكين، قال: حدثنا عبد الجبار بن العباس الهمداني، عن عون بن أبي جحيفة،

عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ في سفره الذي ناموا فيه عن الصلاة حتى طلعت الشمس، فقال: «إنكم كنتم أمواتا، فرد الله عليكم أرواحكم؛ من نام عن صلاة، فليصلها إذا استيقظ؛ ومن نسي صلاة، فليصلها إذا ذكر».

وأما حديث ذي مخبر: فذكره أبو داود وغيره، وهو يدور على جرير بن عثمان الرحبي؛ اختلف عليه فيه: فقوم قالوا عنه عن صليح الرحبي، كذا قال أبو المغيرة، وقوم قالوا عنه عن يزيد بن صليح، وقال آخرون عنه عن يزيد بن صالح.

والحديث شامى مشهور بمعنى ما تقدم من الآثار سواء.

قرأت على عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا حجاج الباهلي، قال: حدثنا قتادة، عن أنس قال: سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يرقد عن الصلاة، أو يغفل عنها؟ قال: «كفارتها أن يصلحها إذا ذكرها»<sup>(١)</sup>.



(١) أخرجه البخاري (٤٨/٢) بنحوه عن أنس .



## هـ - باب النهي عن الصلاة بالهاجرة

(١/٥) ١ - مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، أن رسول الله ﷺ قال: «إن شدة الحر من فيح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة»، وقال: «اشتكت النار إلى ربها فقالت: يارب، أكل بعضي بعضاً، فأذن لها بنفسين في كل عام: نفس في الشتاء، ونفس في الصيف».

قال أبو عمر: هذا الحديث يتصل من وجوه كثيرة ثابتة، منها: حديث مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ (١). ومن حديثه أيضاً عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

إلا أنه ليس في حديثه عن أبي الزناد قوله: اشتكت النار - إلى آخر الحديث.

رواه عن أبي هريرة جماعة، منهم: همام بن منه، وأبو صالح السمان، والأعرج، وأبو سلمة، وسعيد بن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، وغيرهم.

وقد رواه عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة، منهم: أبو ذر، وأبو موسى الأشعري، وهو حديث صحيح مشهور، فلا معنى لذكر الأسانيد فيه، إذ هو عند مالك متصل كما ذكرنا، ومشهور في المسانيد والمصنفات كما وصفنا.

وفيه دليل على أن الظهر يعجل بها في غير الحر، ويبزد بها في الحر ومعنى الإبراد: التأخير حتى تزول شمس الهاجرة، وهذا معنى اختلف الفقهاء فيه.

فأما مذهب مالك في ذلك، فذكر إسماعيل بن إسحاق، وأبو الفرج عمرو

(١) أنظر الحديث رقم: (٢) من هذا الباب .

(٢) أنظر الحديث رقم: (٣) من هذا الباب .

بن محمد، أن مذهبه في الظهر وحدها أن يبرد بها، وتؤخر في شدة الحر؛ وسائر الصلوات تصلى في أوائل أوقاتها.

قال أبو الفرج: اختار مالك رحمه الله لجميع الصلوات أول أوقاتها، إلا الظهر في شدة الحر، لقوله ﷺ: «إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة».

**قال أبو عمر:** الحجة لهذا القول، الحديث المذكور في هذا الباب مع ما قدمنا في الباب الذي قبله من فضل الصلاة في أول وقتها. وتقدير الآثار في ذلك، كأنه ﷺ قال: صلوا الصلوات في أوائل أوقاتها، لمن ابتغى الفضل؛ إلا الظهر في شدة الحر، فإن الإبراد بها أفضل؛ وهذا تقدير محتمل، واستثناء صحيح إن شاء الله وقد نزع أبو الفرج بأن جبريل صلى بالنبي ﷺ في الوقت المختار في اليوم الأول، وصلى به في اليوم الثاني، ليعلمه بالسعة في الوقت والرخصة فيه.

وأما ابن القاسم، فحكى عن مالك أن الظهر تصلى إذا فاء الفء ذراعا في الشتاء والصيف، للجماعة والمنفرد؛ - على ما كتب به عمر إلى عماله. وقال ابن عبد الحكم وغيره من أصحابنا: إن معنى ذلك مساجد الجماعات. وأما المنفرد، فأول الوقت أولى به؛ وهو الذي مال إليه أهل النظر من المالكيين البغداديين، وتركوا رواية ابن القاسم في المنفرد.

**وقال الليث بن سعد:** تصلى الصلوات كلها: الظهر وغيرها في أول الوقت في الشتاء والصيف، وهو أفضل.

وكذلك قال الشافعي، إلا أنه استثنى فقال: إلا أن يكون إمام جماعة يتتاب إليه من المواضع البعيدة، فإنه يبرد بالظهر.

وقد روى عنه أن ذلك إنما يكون بالحجاز حيث شدة الحر، وكانت المدينة ليس فيها مسجد غير مسجد رسول الله ﷺ، وكان يتتاب من بعد.

ومن حجتهم أن عمر كتب إلى أبي موسى الأشعري: أن صل الظهر حين تزيف الشمس، وهو حديث متصل ثابت عن عمر، رواه عن مالك، عن عمه



أبى سهيل ابن مالك، عن أبيه، وقد لقي عمر وعثمان؛ والحديث المذكور فيه عن عمر إلى عماله: أن صلوا الظهر إذا فاء الفئ ذراعاً - منقطع. رواه مالك عن نافع عن عمر ونافع لم يلق عمر.

وقال العراقيون: تصلى الظهر في الشتاء والصيف في أول الوقت، واستثنى أصحاب أبى حنيفة شدة الحر، فقالوا: تؤخر في ذلك حتى يبرد؛ والاختلاف في هذا قريب جداً.

وقد احتج من لم ير الإبراد بالظهر في الحر بحديث خباب بن الارت، قال: «شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرمضاء فلم يشكنا»، يقول فلم يعذرنا.

وتأول من رأى الإبراد في قول خباب بن الارت هذا فلم يشكنا أى لم يحوجنا إلى الشكوى، لأنه رخص لنا في الإبراد. وذكر أبو الفرج أن أحمد بن يحيى ثعلب فسر قوله فلم يشكنا على هذا المعنى: أى لم يحوجنا إلى الشكوى.

قرأت على أبى القاسم يعيش بن سعيد بن محمد، وأبى القاسم عبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ حدثهما قال: حدثنا محمد بن غالب التميمي، قال: حدثنا علي بن ثابت الدهان، قال حدثنا زهير بن معاوية، عن أبى إسحاق، عن سعيد بن وهب، عن خباب قال: «شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرمضاء فلم يشكنا<sup>(١)</sup>». قال زهير: فقلت لأبى إسحاق في تعجيل الظهر؟ قال نعم في تعجيل الظهر.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر ابن حماد، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا يحيى - يعني القطان، عن سفيان، عن أبى إسحاق، عن سعيد بن وهب، عن خباب، قال: «شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرمضاء فما أشكنا».

قال أبو عمر: روى هذا الحديث الأعمش، عن أبى إسحاق، عن

(١) أخرجه مسلم (١٦٩/٥) والنسائي (٢٤٧/١).

حارثة بن مضرب، عن خباب، والقول عندهم قول الثوري وزهير على ما ذكرنا عن أبي إسحاق، عن سعيد بن وهب، عن خباب - والله أعلم<sup>(١)</sup>.

أخبرنا عبد الله بن محمد الجهني، قال: أخبرني حمزة بن محمد بن العباس الكناني، قال: حدثنا أحمد بن شعيب النسوي، قال: أخبرني كثير بن عبيد، قال: حدثنا محمد بن حرب، عن الزبيدي، عن الزهري قال: أخبرني أنس بن مالك أن « رسول الله ﷺ خرج حين زاغت الشمس، فصلّى بهم صلاة الظهر<sup>(٢)</sup> » .

وفى حديث أبي برزة الأسلمي أن رسول الله ﷺ كان يصلى الظهر حين تزول الشمس.

وروى جابر عن النبي ﷺ معناه.

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: أخبرنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق، قال أخبرنا سليمان بن الأشعث، قال: أخبرنا عثمان بن أبي شيبة، قال أخبرنا عبيدة بن حميد، عن أبي مالك الأشجعي [سعد]<sup>(٣)</sup> بن طارق، عن كثير بن مدرك، عن الأسود، أن عبد الله بن مسعود، قال: «كان قدر صلاة رسول الله ﷺ الظهر في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة، وفي الشتاء خمسة أقدام إلى سبعة»<sup>(٤)</sup>.

(١) كذا رجح أبي حاتم في العلل (١/١٣٥) لأنها رواية سفيان وشعبة وزهير وإسرائيل عن أبي إسحاق عن سعيد عن خباب وقد خالفهم الأعمش وشريك فروياه عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب .

(٢) أخرجه النسائي (١/٢٤٧) وأخرجه البخاري (١٣/٢٧٩) ومسلم (١٥/١٦٥ - ١٦٦) عن معمر وشعيب وغيرهما عن الزهري به مطولاً .

(٣) كذا في: (د) ووقع في المطبوع: [عن سعيد] وإنما هو أبي مالك الأشجعي سعد - لا سعيد - بن طارق . رجل واحد وليس رجلاً .

(٤) أخرجه أبو داود (٤٠٠) والنسائي (١/٢٥٠) وكثير بن مدرك لم أقف على أحد وثقه من ممن يرفع بتوثيقهم جهالة حاله، غير أن مسلم أخرجه له وأخرج معه شواهد في نفس الباب ومثل هذا لا يعد توثيقاً؛ لأنه لم يعتمد عليه في أصل الباب .

وذكر النسوي عن أبي عبد الرحمن الأذرمي عن عبيدة بن حميد بإسناده مثله سواء .

وحدثنا محمد بن إبراهيم بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: أخبرنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا [عبيد]<sup>(١)</sup> الله بن سعيد، قال: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، قال: أخبرنا خالد بن دينار: أبو خلدة، قال: سمعت أنس بن مالك قال: « كان رسول الله ﷺ إذا كان الحر، أبرد بالصلاة، وإذا كان البرد، عجل »<sup>(٢)</sup>.

وأخبرنا عبد الله، حدثنا عبد الحميد، حدثنا الخضر، أخبرنا الأثرم قال: قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل: أى الأوقات أعجب إليك؟ قال: أول الأوقات أعجب إلى فى الصلوات كلها، إلا فى صلاتين: صلاة العشاء الآخرة، وصلاة الظهر فى الحر يبرد بها، وأما فى الشتاء فيعجل بها.

وأما قوله: فأذن لها بنفسين: نفس فى الشتاء، ونفس فى الصيف، فيدل على أن نفسها فى الشتاء غير الشتاء، ونفسها فى الصيف غير الصيف. وفى رواية جماعة من الصحابة زيادة فى هذا الحديث، وذلك قوله: «فما ترون من شدة البرد فذلك من زمهريرها، وما ترون من شدة الحر فهو من سموها»، أو قال من حرها.

وهذا أيضا ليس على ظاهره، وقد فسرہ الحسن البصري فى روايته فقال: اشتكت النار إلى ربها فقالت: يارب، أكل بعضي بعضا فخفف عني، قال: فخفف عنها، وجعل لها كل عام نفسين: فما كان من برد يهلك شيئا، فهو من زمهريرها؛ وما كان من سمو يهلك شيئا فهو من حرها.

(١) وقع فى المطبوع وفى: (د): [عبد] والصواب: [عبيد] بالتصغير كما عند النسائي وانظر ترجمته فى تهذيب الكمال.

(٢) أخرجه النسائي (٢٤٨/١) وأبو سعيد مولى بني هاشم قال عنه أحمد: كان متهارماً يعني فى الحديث - كذا نقل عنه عبد الله فى العلل (٢٩٦/١) وذكر العقيلي (٣٤١/١) عن أحمد قوله فيه كان كثير الخطأ .

وقوله في هذا الحديث: زمهرير يهلك شيئا، وحر يهلك شيئا؛ - تفسير ما أشكل من ذلك - والله أعلم.

وفي هذا الحديث أيضا دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان لا تبيدان، ومما يدل على أن النار والجنة قد خلقتا: ما حدثناه خلف بن القاسم، وعبد الرحمن بن مروان، قالا: أخبرنا الحسن بن رشيق، قال: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس، قال: أخبرنا أبو شرجيل عيسى بن خالد الحمصي، قال: أخبرنا أبو اليمان، قال: أخبرنا إسماعيل بن عياش، عن عمارة بن غزية، أنه سمع حميد بن عبيد مولى المولى يقول: سمعت ثابتا البناني يحدث عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ، أنه قال لجبريل عليه السلام: «لم أر ميكائيل ضاحكا قط، فقال: ماضحك ميكائيل منذ خلقت النار»<sup>(١)</sup>.

قال: وأخبرنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس أبو يعقوب، قال: أخبرنا داود بن رشيد، وعبد الله بن مطيع، قالا: أخبرنا إسماعيل بن جعفر، عن محمد ابن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لما خلق الله الجنة، دعا جبريل فأرسله إليها فقال: انظر إليها، وإلى ما أعددت لأهلها فرجع إليه فقال: وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها، فحجبت بالمكاره؛ فقال: ارجع إليها فانظر، فرجع فنظر إليها، فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد؛ ثم أرسله إلى النار، فقال: اذهب فانظر إليها، وإلى ما أعددت لأهلها، فذهب ورجع فقال: وعزتك لا يدخلها أحد، فحجبت بالشهوات، ثم قال: عد إليها فعاد، ثم رجع فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد إلا دخلها»<sup>(٢)</sup>.

فلهذه الأحاديث وما كان مثلها، قال أهل السنة: إن الجنة والنار

(١) أخرجه أحمد (٢٢٤/٣) وحميد بن عبيد كما في التعجيل لا يدري من هو.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٤٤) والنسائي (٣/٧) والترمذي (٢٥٦٠) من طرق عن محمد بن عمرو هو ابن علقمة الليثي عن أبي سلمة عن أبي هريرة وكان الليثي يحدث مرة عن أبي سلمة بالشيء من رأيه ثم يحدث به مرة عن أبي سلمة عن أبي هريرة فكان الناس يتقون حديثه عن أبي سلمة - كما قال ابن معين، وهذا الحديث وإن كان لا يقال من جهة الرأي ولكن قد يكون من مراسيل أبي سلمة.

مخلوقتان، وأنهما لا تبيدان؛ لأنهما إذا كانتا لا تبيدان حتى تبيد الدنيا، ومعلوم أن الدنيا إذا انقرضت بقيام الساعة، جاءت الآخرة، والآخرة غير خالية من جهنم، كما أنها غير خالية من الجنة، لأن الجنة رحمة الله تعالى، والنار عذابه يصيب بها من يشاء من عباده.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «اختصمت النار والجنة فقالت الجنة: مالى يدخلني الضعفاء والمساكين، وقالت النار: مالى يدخلني الجبارون والمتكبرون؛ فقال الله للجنة: أنت رحمتي أصيب بك من أشاء. وقال للنار: أنت عذابي أصيب بك من أشاء»<sup>(١)</sup> وقد روى هذا المعنى من حديث مالك عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ. حدث به عن مالك - إسحاق بن محمد الفروى.

ومما يدل على أن النار مخلوقة دائمة، قول الله عز وجل: ﴿وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ، النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ - الآية، وقول رسول الله ﷺ: «إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة، فمن أهل الجنة؛ وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار؛ يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة»، وهو الذى عليه جماعة أهل السنة والاثار: أن الجنة والنار مخلوقتان لا تبيدان، وبالله التوفيق.

وأما قوله فى هذا الحديث: «اشتكت النار إلى ربها، فقالت: يارب أكل بعضي بعضاً» - الحديث. فإن قوما حملوه على الحقيقة، وأنها أنطقها الذى أنطق كل شيء واحتجوا بقول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ - الآية. وبقوله: ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾. وبقوله: ﴿يا جبال أوبى معه﴾ أى سبحي معه. وقال: ﴿يسبحن بالعشى والإشراق﴾. وبقوله: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾. وما كان من مثل هذا، وهو فى القرآن كثير. حملوا ذلك كله على الحقيقة، لا على المجاز؛ وكذلك قال: فى قوله عز وجل: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾

(١) أخرجه البخاري (٤٤٣/١٣) من حديث أبي هريرة .

سمعوا لها تغيظا وزفيرا، و﴿تكاد تميز من الغيظ﴾. وما كان مثل هذا كله.

وقال: آخرون فى قوله عز وجل: ﴿سمعوا لها تغيظا وزفيرا﴾.

و﴿تكاد تميز من الغيظ﴾. هذا تعظيم لشأنها، ومثل ذلك قوله عز وجل: ﴿جدار يريد أن ينقض﴾. فأضاف إليه الإرادة مجازا، وجعلوا ذلك من باب المجاز والتمثيل فى كل ماتقدم ذكره، على معنى أن هذه الأشياء لو كانت مما تنطق أو تعقل، لكان هذا نطقها وفعلها؛ وذكروا قول حسان بن ثابت:

لو أن اللؤم ينسب كان عبدا      قبيح الوجه أعور من ثقيف

وسئل المبرد عن قول الملك: ﴿إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولى نعجة واحدة﴾. - وهم الملائكة، لا أزواج لهم؟ فقال: نحن طول النهار نفعل مثل هذا: نقول ضرب زيد عمرا، وإنما هو تقدير، كأن المعنى إذا وقع هكذا فكيف الحكم فيه؟ وذكروا قول عدي بن زيد للنعمان: أتدرى ما تقول هذه الشجرة أيها الملك؟ قال وما تقول؟ قال: تقول:

رب ركب قد أناخوا حولنا      يشربون الخمر بالماء الزلال

ثم أضحوا لعب الدهر بهم      وكذاك الدهر حالا بعد حال

وقول عنترة: وشكا إلى بعبرة وتحمحم.

وقول الآخر:

شكا إلى جملي طول السرى      صبرا جميلا فكلانا مبتلى

ومثل هذا قول الحارثي:

يريد الرمح صدر أبي براء      ويرغب عن دماء بني عقيل

وقال غيره:

رب قوم غبروا من عيشهم      فى سرور ونعيم وغدق

سكت الدهر زمانا عنهم      ثم أبكاهم دما حين نطق

## وقال آخر:

وعظمتك أجداث صـمت      ونعتك أزمنة خفت  
وتكلمت عن أوجـه      تبلى وعن صور سبت  
وأرتك قبرك فى القبـور      أنت حـى لم تمـت

## وقال آخر:

فتكلمت تلك الديار ولم تكن      تلك الديار تكلم الزوارا  
قالت برغمى بان أهلى كلهم      وبقيت تكسوني الرياح غبارا  
ولو استطعت لما فجعت بساكني      والدهر لا يبقى لنا عمارا

والشعر فى هذا المعنى كثير جدا، ومعناه: أن الديار لو كانت ممن يصح لها نطق وقالت، لكان هذا قولها وكلامها؛ وكذلك القبور، لو كان لها قول فى الحقيقة، لكان هكذا.

ومثل هذا مما أنشدوا فى هذا المعنى قول القائل:

قد قالت الانساع للبطن الحقي

## وقول الآخر:

امتلا الحوض وقال قطنى

وهو كثير، ومعناه كله ما ذكرناه. فمن حمل قول النار وشكواها على هذا، احتج بما وصفنا؛ ومن حمل ذلك على الحقيقة، قال: جائز أن ينطقها الله كما تنطق الأيدى والجلود والأرجل يوم القيامة، وهو الظاهر من قول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتَ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾. ومن قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغُ بِحَمْدِهِ﴾ - الآية و﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾.

وقال قوله عز وجل: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ أى تتقطع عليهم غيظا، كما تقول: فلان ينقض عليك غيظا، وقال عز وجل ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ فأضاف إليها الرؤية والتغيط إضافة حقيقية وكذلك

كل ما في القرآن من مثل ذلك، واحتجوا بقول الله - عز وجل ﴿يَقْصُ الْحَقُّ﴾ ومن هذا الباب عندهم قوله: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾. و ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا﴾. و ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾. قالوا: وجائز أن تكون للجلود إرادة لا تشبه إرادتنا، كما للجمادات تسبيح وليس كتسبيحنا، وللجبال والشجر سجود وليس كسجودنا. والاحتجاج لكلا القولين يطول، وليس هذا موضع ذكره؛ وحمل كلام الله تعالى وكلام نبيه ﷺ على الحقيقة، أولى بذوى الدين والحق، لأنه يقص الحق، وقوله الحق، تبارك وتعالى علوا كبيرا.

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال أخبرنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الله بن إدريس، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «اشتكت النار إلى ربها، فقالت: رب أكل بعضي بعضا، فجعل لها نفسين، نفسا في الشتاء، ونفسا في الصيف، فشدة ما تجدون من البرد من زمهريرها، وشدة ما تجدون في الصيف من الحر من سمومها».

وأما قوله: فيح جهنم، فالفيح: سطوع الحر، هكذا قال صاحب العين. فكأن المعنى - والله أعلم - شدة الحر المؤذي من حر جهنم ولهيها، - أجازنا الله برحمته وعفوه منها.





(١١٢/١٩) ٢ - مالك، عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن؛ وعن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان الحر، فأبردوا عن الصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»، وذكر أن النار اشتكت إلى ربها، فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء، ونفس في الصيف<sup>(١)</sup>.

### ✽ عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان

هكذا قال مالك: مولى الأسود بن سفيان، وروى عنه أبو أويس فقال عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن عبد الأسد المخزومي.

وروى عنه عبد الرحمن بن إسحاق فقال: عن عبد الله بن يزيد مولى آل سفيان ابن عبد الأسد، فالصواب ما قاله مالك، وهو مولى الأسود بن سفيان بن عبد الأسد ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، وكان لعبد الأسد ثلاثة بنين: عبد الله - وهو أبو سلمة زوج أم سلمة - رضي الله عنه، وقد ذكرناه في كتابنا في الصحابة بما فيه كفاية، والأسود بن عبد الأسد، قتل يوم بدر كافراً قتلته حمزة؛ وسفيان بن عبد الأسد - قال العدوي: وكان له قدر، ولسفيان هذا ابن يسمى الأسود بن سفيان، وكان لهم بنون لهم قدر، وهم موالى عبد الله بن يزيد هذا شيخ مالك؛ والذي قاله مالك وعبد الرحمن بن إسحاق فيه هو الصواب عند أهل العلم بالنسب - والله أعلم، وما قاله أبو أويس فليس بمنكر، لأنه نسب الأسود إلى جده، وعبد الله بن يزيد هذا ثقة حجة فيما نقل.

ذكر العجلي: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال سألت أبي عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان، فقال: ثقة، وسألت عنه يحيى بن [معين]<sup>(٢)</sup>، فقال: ثقة، حدث عنه مالك، والليث بن سعد.

(١) أخرجه البخاري (٢٣/٢) ومسلم (١٦٦/٥).

(٢) كذا في (ب)، (ح)، (د)، (هـ) ووقع في المطبوع: سفيان وهو خطأ ظاهر.

**قال أبو عمر:** لمالك عنه من مرفوعات الموطأ خمسة أحاديث شرکه في أحدها أبو النضر.

**قال أبو عمر:** وقد مضى القول في معنى هذا الحديث في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا<sup>(١)</sup> والذي عليه الجماعة أهل السنة: أن الجنة والنار مخلوقتان بعد، إحداهما رحمة الله لمن شاء من خلقه، والأخرى عذابه ونقمته لمن شاء أن يعذبه من خلقه.

أخبرنا أحمد بن سعيد بن بشر، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي دليم، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال: سألت يحيى بن معين عن الجنة والنار، فقال: مخلوقتان لا تبيدان.

**قال أبو عمر:** الدلائل من الآثار كثيرة على أن الجنة مخلوقة بعد، والنار مخلوقة بعد؛ فمن ذلك قوله ﷺ: إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي: إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار؛ يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة. وقال الله - عز وجل - في آل فرعون: ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا﴾ - الآية.

وقال رسول الله ﷺ: «اطلعت في النار، فرأيت أكثر أهلها النساء، واطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها المساكين»؛ وقال رسول الله ﷺ: «إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة». وقوله: اشتكت النار إلى ربها. هذا الحديث أبين شيء في أنها قد خلقت، وأنها باقية شتاء وصيفاً.

أخبرنا خلف بن القاسم، قال أخبرنا أبو قتيبة، قال حدثنا إبراهيم بن هاشم، قال حدثنا أبو نصر التمار، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، قال، قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله الجنة قال: يا جبريل، اذهب فانظر إليها؛ قال: فذهب فنظر إليها فقال: يارب وعزتك، لا أسمع بهذه أحد إلا دخلها ثم حلفها بالمكارة؛ ثم قال له: اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها فقال: يارب، وعزتك

(١) أنظر الحديث السابق .

لقد خشيت أن لا يدخلها أحد؛ فلما خلق النار، قال: يا جبريل، اذهب فانظر إليها؛ فنظر إليها فقال: يارب، وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها، فحفها بالشهوات؛ وقال: اذهب فانظر إليها، فنظر إليها فقال: يارب، لقد خشيت ألا يبقى أحد إلا يدخلها».

وقرأت على خلف بن القاسم أن الحسين بن جعفر حدثهم قال حدثنا يوسف بن يزيد، قال حدثنا الحجاج بن إبراهيم الأزرق، قال حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله - عز وجل - دعا جبريل فأرسله إلى الجنة فقال: انظر إليها وانظر إلى ما أعددت لأهلها، فرجع فقال: وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها، فحففت بالمكارة فقال: ارجع فانظر إليها، فرجع وقال: وعزتك لقد خشيت ألا يدخلها أحد ثم أرسله إلى النار فقال: اذهب فانظر ما أعددت لأهلها فيها، فرجع فقال: وعزتك لا يدخلها أحد يسمع بها، فحففت بالشهوات؛ ثم قال: عد إليها فانظر، فرجع فقال: وعزتك لقد خشيت ألا يبقى أحد إلا دخلها».

وأخبرنا خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو قتيبة سلم بن الفضل، حدثنا عبدالله ابن محمد بن ناجية، قال حدثنا محمود بن غيلان، قال حدثنا مؤمل بن إسماعيل، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت البناني، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله ملائكة فضلاء سيارة، يلتمسون مجالس الذكر؛ فإذا مروا بقوم يذكرون الله، يحفون بهم بأجنتهم؛ فإذا انصرفوا، عرجت الملائكة إلى السماء فيقول لهم ربنا - تبارك وتعالى وهو أعلم -: من أين جئتم؟ فيقولون من عند عبادك يسبحونك ويحمدونك ويهللونك، ويسألونك ويستجيرونك؛ فيقول - وهو أعلم -: وما يسألون؟ فيقولون: يسألونك الجنة، فيقول: وهل رأوها؟ فيقولون: لا، فيقول: كيف لو رأوها؟! ويقول: مم يستجيرون - وهو أعلم -:؟ فيقولون: من النار، فيقول: وهل رأوها؟ فيقولون: لا، فيقول: كيف لو رأوها؟ ثم يقول: فإني أشهدكم أنني قد أعطيتهم مأسألوها، وأجرتهم مما استجاروا؛ فيقولون: أي رب، فيهم عبدك الخطاء

ليس منهم، إنما مر بهم فجلس إليهم، فيقول: وفلان قد غفرت له، هم القوم لا يشقى بهم جليسهم»<sup>(١)</sup>.

وروى سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ مثله سواء.

وروى الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله، إلا أنه قال في آخره: هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم. والآثار في خلق الجنة والنار كثيرة جدا صحاح ثابتة يجب الإيمان بها، والتسليم لما جاء منها - وبالله التوفيق.

حدثنا محمد بن عبد الملك، قال حدثنا أحمد بن محمد بن زياد، قال حدثنا الزعفراني، قال حدثنا شبابة، قال حدثنا ورقاء عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «حفت النار بالشهوات، وحفت الجنة بالمكاره»<sup>(٢)</sup>.

وحدثناه عبد الله بن محمد بن يوسف، قال حدثنا ابن أبي غالب عبيد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن محمد الباهلي، قال حدثنا رزق الله بن موسى، قال حدثنا ورقاء، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي، مثله.

ورواه الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «إن الجنة حفت بالمكاره، وإن النار حفت بالشهوات».

وأما قوله: «اشتكت النار إلى ربها»، فحمله قوم على المجاز، كقول الشاعر:

شكا إلي جملي طول السرى

وكقول عترة:

وشكا إلي بعبرة وتحمم

(١) أخرجه البخاري (٢١٢/١١) ومسلم (٢٤/١٧).

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٢/٧).

## وكقول القائل:

امتلاً الحوض وقال قطني مهلاً رويداً قد ملأت بطني  
وكقول العرب: قالت السماء فهطلت.  
وقالت رجلي فخدرت، ونحو هذا.

وكقول عروة بن حزام، حين جعل القول لمن لا يوجد منه قول:  
ألا يا غرابي دمنة الدارين أبا الصرم من عفراء تتحبان  
فإن كان حقاً ما تقولان فانهضاً بلحمي إلى وكركما فكلاني  
وكقول ذى الرمة:

فقال لي العينان سمعاً وطاعة وحدرتا مثل الجمان المنظم  
ومثل هذا قول القائل:

كم أناس في نعيم عمروا في ذرى ملك تعالى [ ففسق ]<sup>(١)</sup>  
سكت الدهر زماناً عنهم ثم أبكاهم دماً حين نطق  
وهذا ومثله كثير في أشعار العرب ولغاتها، وقد زدنا هذا المعنى بياناً في باب  
زيد بن أسلم<sup>(٢)</sup>.

وقال جماعة من أهل العلم: إن ذلك على الحقيقة، وإنها تنطق ينطقها الله  
الذي ينطق الجلود وكل شيء، لها لسان كما شاء الله عز وجل، فاستشهدوا  
بقوله - عز وجل ﴿يَوْمَ نَقُولُ لَجَنَّهُمْ هَلْ امْتَلَأْتُمْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾.  
وبقوله: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ وبما جاء من نحو هذا في الآثار الثابتة،  
نحو قوله: فتقول: قط، قط. وتقول: وكلت بكل جبار عنيد. وهذا ونحوه

(١) كذا في (ب)، (ح) ووقع في المطبوع وفي بعض النسخ: [ففسق].

(٢) أنظر الحديث التالي.

ففي القرآن والأحاديث كثير جداً، وحملوا ما في القرآن والآثار من مثل هذا على الحقيقة.

واحتجوا بقول الله - عز وجل - ﴿يَقْصُ الْحَقُّ﴾، وقوله: ﴿وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾، ونحو هذا، ولكلا القولين وجه يطول الاعتلال له - والله الموفق للصواب.



٣- مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة، فإن شدة الحر من فيح جهنم»<sup>(١)</sup>.

### \* أبو الزناد عبد الله بن ذكوان

قال أبو عمر: أبو الزناد لقب غلب عليه، وكنته أبو عبد الرحمن، لا يختلفون في ذلك؛ وهو عبد الله بن ذكوان، وذكوان أبوه مولى رملة ابنة شيبه بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف؛ وكانت رملة هذه تحت عثمان بن عفان، وقيل هو مولى عائشة بنت عثمان، وقيل مولى عثمان: ويقال إن ذكوان أبا أبي الزناد، كان أخا أبي لؤلؤة قاتل عمر بن الخطاب - بولادة العجم، هكذا قال الواقدي، ومصعب الزبيري، والطبري.

وأخبرنا عبد الرحمن بن يحيى، قال أخبرنا أحمد بن سعيد، قال أخبرنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله بن صالح، قال: قال أبي: أبو الزناد من رهط أبي لؤلؤة، كانت بينهم قرابة، قال: وكان أحد مفتي أهل المدينة: حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا مصعب بن عبد الله، قال: كان أبو الزناد فقيه أهل المدينة، وكان صاحب كتاب وحساب؛ وكان كاتباً لعبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، وكاتباً أيضاً لخالد بن عبد الملك بن الحارث بن الحكم بالمدينة، قال: وقدم على هشام بن عبد الملك - بحساب ديوان المدينة، فجالس هشاماً مع ابن شهاب، فسأل هشام ابن شهاب: في أي شهر كان عثمان يخرج العطاء فيه لأهل المدينة؟ فقال: لا أدري؛ فقال أبو الزناد: كنا نرى أن ابن شهاب لا يسأل عن شيء إلا وجد عنده علمه، قال أبو الزناد: فسألني هشام، فقلت: في المحرم؛ قال هشام لابن شهاب: يا أبا بكر، هذا علم قد أفدته اليوم؛ فقال ابن شهاب: مجلس أمير المؤمنين أهل أن يفاد منه العلم؛ قال مصعب: وكان أبو الزناد معادياً لربيعة بن أبي عبد الرحمن، قال: وكان أبو الزناد وربيعة فقيهي أهل المدينة في

(١) أخرجه البخاري (٢/ ٢٠) ومسلم (١٦٣/ ٥).

زمانهما. وذكر الحلواني في كتاب «المعرفة» عن ابن أبي مريم، عن الليث، عن عبد ربه بن سعيد، قال: رأيت أبا الزناد دخل مسجد رسول الله ﷺ ومعه من الاتباع مثل ما مع السلطان من بين سائل عن حديث، وبين سائل عن فقه، وبين سائل عن فريضة، وبين سائل عن شعر: قال: وحدثنا علي بن المديني، حدثنا سفيان بن عيينة، قال: سألت سفيان الثوري، قلت له: كيف رأيت أبا الزناد؟ قال: أو كان ثم أمير غيره؟!

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أبو الميمون، حدثنا أبو زرعة، قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: أبو الزناد أعلم من ربيعة، فقلت لأحمد: حديث ربيعة كيف هو؟ قال: ثقة، وأبو الزناد أعلم منه.

وحدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا سليمان بن أبي شيخ، قال: ولي عمر بن عبد العزيز أبا الزناد بيت مال الكوفة.

وحدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، حدثني أبي، حدثنا ابن عيينة، عن ابن شبرمة، قال: كان الشعبي يقول لأبي الزناد: جئت بها زيوفا وتذهب بها جيادا.

وقال المدائني: كان خالد بن عبد الملك بن الحارث بن [الحكم] <sup>(١)</sup> قد ولي أبا الزناد المدينة، فقال علي بن الجون الغطفاني:

رأيت الخير عاش لنا فعشنا      وأحياني مكان أبي الزناد  
وسار بسيرة العمرين فينا      بعدل في الحكومة واقتصاد

وقال الواقدي: سمعت مالك بن أنس يقول: كانت لأبي الزناد حلقة على حدة في مسجد رسول الله ﷺ.

وقال الواقدي: مات أبو الزناد فجأة في مغتسله ليلة الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان سنة ثلاثين ومائة، وهو ابن ست وستين. وقيل: توفي أبو الزناد سنة إحدى وثلاثين ومائة - وهو ابن أربع وستين.

(١) كذا في: (ب)، (هـ) ووقع في المطبوع: [حالك] .



وقال الطبري: كان أبو الزناد ثقة، كثير الحديث فصيحاً، بصيراً بالعربية، كاتباً، حاسباً، فقيهاً، عالماً، عاقلاً، وقد ولي خراج المدينة.

**قال أبو عمر:** لمالك عنه في الموطأ أربعة وخمسون حديثاً مسندة ثابتة صحاح متصلة.

**قال أبو عمر:** لم يختلف عن مالك في إسناد هذا الحديث ولفظه. كلهم يقول فيه: «إذا اشتد الحر، فأبردوا عن الصلاة» - هكذا.

وقد حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا أبو الحسن علي بن العباس بن عبد الغفار البزار، قال حدثنا مقدم بن داود، وبكر بن سهل الدميّطي، قال حدثنا محمد بن مخلد الرعيني، حدثنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله - ﷺ: «أبردوا بصلاة الظهر في اليوم الحار، فإن شدة الحر من فيح جهنم».

قد مضى القول في معنى هذا الحديث وما للعلماء فيه في باب زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار - من كتابنا هذا فلا وجه لاعادة ذلك ههنا (١).



(١) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب .



## ٦ - باب النهي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر

(١/٤) ١ - مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله الصنابحي أن رسول الله ﷺ قال: «إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقها، ثم إذا استوت قارنها، فإذا زالت فارقها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقها». ونهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في تلك الساعات»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: هكذا قال يحيى في هذا الحديث، عن مالك، عن عبد الله الصنابحي، وتابعه القعنبي، وجمهور الرواة عن مالك، وقالت طائفة، منهم مطرف، وإسحاق بن عيسى الطباع، فيه: عن مالك عن زيد، عن عطاء عن أبي عبد الله الصنابحي، واختلف عن زيد بن أسلم في ذلك من حديثه هذا، فطائفة قالت عنه في ذلك: عبد الله الصنابحي كما قال مالك في أكثر الروايات عنه، وقالت طائفة أخرى: عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار عن أبي عبد الله الصنابحي، ومن قال ذلك معمر، وهشام بن سعد، والدراوردي، ومحمد بن مطرف أبو غسان وغيرهم؛ وما أظن هذا الاضطراب جاء إلا من زيد بن أسلم، والله أعلم.

ذكر عبد الرزاق عن معمر، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي عبد الله الصنابحي، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس تطلع بين قرني

(١) ذكر الترمذي في العلل (ص ٢١) عن البخاري أن مالك وهم في هذا الإسناد وصوابه أبو عبد الله الصنابحي عبد الرحمن بن عسيلة، وقال البخاري أنه لم يسمع من النبي ﷺ وقد ذكر ذلك ابن عبد البر في الكلام على حديث في فضل الوضوء وسبأتي في كتاب الطهارة.

وقال يعقوب بن شيبه: هو عبد الرحمن بن عسيلة أبو عبد الله الصنابحي من قال أبو عبد الرحمن فقد أخطأ ومن قال عبد الله الصنابحي فقد أخطأ والصواب أنهما واحد، ونسب ذلك القول لعلي بن المديني وغيره، وقال أبو حاتم: الذي يروي عنه عطاء بن يسار هو عبد الله الصنابحي ولم يسمع النبي ﷺ.

الشيطان، أو قال يطلع معها قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقتها، فإذا كانت في وسط السماء قارنها، فإذا دلكت، أو قال: زالت، فارقتها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقتها، فلا تصلوا هذه الثلاث ساعات». وقال البخاري: ابن أبي مريم عن أبي غسان عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن الصنابحي أبي عبد الله عن النبي ﷺ في الوضوء وفضله. وكذلك قال الليث بن سعد، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي عبد الله الصنابحي، فذكر حديث النهي عن الصلاة في الثلاث ساعات. والصواب عندهم قول من قال فيه: أبو عبد الله، وهو عبد الرحمن بن عسيلة تابعي ثقة ليست له صحبة.

وروى زهير بن محمد هذا الحديث عن زيد بن أسلم، عن عطاء عن عبد الله الصنابحي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يذكره، وهذا خطأ عند أهل العلم، والصنابحي لم يلق رسول الله ﷺ، وزهير بن محمد لا يحتج به إذا خالفه غيره، وقد صحف فجعل كنيته اسمه، وكذلك فعل كل من قال فيه عبدالله؛ لأنه أبو عبد الله.

وقد قال فيه الصلت بن بهرام عن الحارث بن وهب، عن أبي عبد الرحمن الصنابحي، فهذا صحف أيضا فجعل اسمه كنيته، وكل هذا خطأ وتصحيف. والصواب ما قاله مالك فيه في رواية مطرف، وإسحق بن عيسى الطباع، ومن رواه كروايتهما عن مالك في قولهم في عبد الله الصنابحي إن كنيته أبو عبد الله، واسمه عبد الرحمن - والله المستعان.

وقد روي عن ابن معين أنه قال: عبد الله الصنابحي يروي عنه المدنيون يشبه أن تكون له صحبة، وأصح من هذا عن ابن معين أنه سئل عن أحاديث الصنابحي عن النبي ﷺ؟ فقال: مرسله ليست له صحبة.

قال أبو عمر: صدق يحيى بن معين، ليس في الصحابة أحد يقال له عبد الله الصنابحي، وإنما في الصحابة الصنابح الأحمسي، وهو الصنابح بن الأعسر كوفي، روى عنه قيس بن أبي حازم أحاديث، منها حديثه في الحوض،

ولا في التابعين أيضا أحد يقال له عبد الله الصنابحي، فهذا أصح قول من قال أنه أبو عبد الله، لأن أبا عبد الله الصنابحي مشهور في التابعين، كبير من كبارهم، واسمه عبد الرحمن بن عسيلة، وهو جليل، كان عبادة بن الصامت كثير الشاء عليه.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا هارون بن معروف قال: حدثنا ضمرة، قال: حدثنا جابر بن أبي سلمة، والعلاء بن هارون، عن ابن عون، عن رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع، قال: كنا عند عبادة بن الصامت نعوذه، إذ جاء أبو عبد الله الصنابحي فلما رآه عبادة، قال: لئن شفعت لأشفعن لك، ولئن قدرت لأنفعنك، ولئن سئلت لأشهدن لك، ثم قال: من سره أن ينظر إلى رجل كأنه رفع فوق سبع سموات ثم رد، فعمل على ما رأى فلينظر إلى أبي عبد الله يعني الصنابحي.

قال أحمد بن زهير: وحدثنا قتيبة، قال: حدثنا الليث، عن محمد بن عجلان، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن ابن محيرز، عن الصنابحي، قال: دخلت على عبادة بن الصامت وهو في الموت فبكيت فقال: مهلا، لم تبكي؟ فوالله لئن استشهدت لأشهدن لك، وذكر نحوه وحديث ضمرة أتم. وذكر ابن وهب عن عمرو بن الحارث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن الصنابحي أنه قال له متى هاجرت؟ قال: خرجنا من اليمن مهاجرين، فقدمنا الجحفة، فأقبل راكب فقلت: الخير؟ فقال: دفنا النبي ﷺ منذ خمس.

وقال ابن إسحق عن يزيد بن أبي حبيب، عن مرثد بن عبد الله اليزني، عن عبد الرحمن بن عسيلة، قال: لم يكن بيني وبين وفاة رسول الله ﷺ إلا خمس ليال، توفي وأنا بالجحفة، فقدمت وأصحابه متوافرون، فسألت بلالا عن ليلة القدر؟ فقال: ليلة ثلاث وعشرين.

قال أبو عمر: قدم الصنابحي هذا يومئذ المدينة، فصلى وراء أبي بكر

الصدیق رضي الله عنه المغرب، فسمعه یقرأ فی الركعة الآخرة بعد أم القرآن: ﴿ربنا لا تزغ قلوبنا﴾. وهو معدود فی تابعي أهل الشام، وبها توفي. وأحاديثه التي فی الموطأ مشهورة جاءت عن النبي ﷺ من طرق شتى من حديث أهل الشام، وعن رواها عن النبي ﷺ عقبة بن عامر، وعمرو بن عبسة، وأبو أمامة الباهلي، ومرة بن كعب البهزي، وقيل كعب بن مرة، وسنذكرها فی هذا الباب على شرطنا فی توصيل المرسلات، وبالله العون لاشريك له.

وأما قوله ﷺ فی هذا الحديث: «إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان» وقوله فی غير هذا الإسناد تطلع على قرن الشيطان وتطلع بين قرني الشيطان، ونحو هذا، فإن للعلماء فی ذلك قولین:

أحدهما أن ذلك اللفظ على الحقيقة، وأنها تغرب، وتطلع على قرن شيطان، وعلى رأس شيطان، وبين قرني شيطان، على ظاهر الحديث حقيقة لا مجازاً من غير تكيف، لأنه لا كيف ما لا يرى، واحتج من قال بهذا القول، بما أخبرنا عبدالله بن محمد بن يوسف، قال: أخبرنا أبو الفتح الفارسي إبراهيم بن علي بمصر.

قال أبو عمر: وقد كتب إلينا أبو الفتح بإجازة ما رواه، وأباح لنا أن نحدث عنه، وكتب ذلك بخطه، قال: أخبرنا محمد بن القاسم بن بشار النحوي، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا أبو مسلم عبد الرحمن بن حمزة بن عفيف البلخي، قال: حدثنا محمد بن عمرو بن أبي عمرو الشيباني، عن أبي بكر الهذلي، عن عكرمة، قال: قلت لابن عباس: رأيت ما جاء عن النبي ﷺ فی أمية بن أبي الصلت: «آمن شعره وكفر قلبه؟» قال هو حق فما أنكرتم من ذلك؟ قلت: أنكرنا قوله:

والشمس تطلع كل آخر ليلة حمراء يصبح لونها يتورد

ليست بطالعة لهم فی رسلها إلا معذبة وإلا تجلد

فما بال الشمس تجلد؟ قال: والذي نفسي بيده: ما طلعت الشمس قط حتى ينخسها سبعون ألف ملك فيقولون لها: اطلعي اطلعي، فتقول: لا أطلع

على قوم يعبدونني من دون الله، فيأتيها ملك عن الله تعالى يأمرها بالطلوع فتطلع لضياء بني آدم، فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن الطلوع، فتطلع بين قرنيه فيحرقه الله بحرهما، وما غربت الشمس قط إلا خرت لله ساجدة فيأتيها شيطان فيريد أن يصدها عن السجود فتغرب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها، وذلك قول رسول الله ﷺ: «ما طلعت إلا بين قرني شيطان، ولا غربت إلا بين قرني شيطان»<sup>(١)</sup>.

وأخبرنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا عبدة بن سليمان، عن محمد بن إسحاق، عن يعقوب بن عتبة، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن النبي ﷺ صدق أمية بن أبي الصلت في بيتين من شعره، قال:

رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليث مرصد

فقال النبي ﷺ «صدق». قال:

والشمس تطلع كل آخر ليلة حمراء يصبح لونها يتورد

تأبى فما تطلع لهم في رسلها إلا معذبة وإلا تجلدد

فقال النبي ﷺ: «صدق»<sup>(٢)</sup>.

وذكر أسد بن موسى، قال حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عروة بن الزبير، قال: حملة العرش أحدهم على صورة إنسان، والثاني على صورة ثور، والثالث على صورة نسر، والرابع على صورة أسد.

وحدثني أبو محمد قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال: حدثنا محمد بن فطيس، قال: حدثنا إبراهيم بن مرزوق، قال: حدثنا وهب بن جرير، قال: حدثنا شعبة، عن سماك، قال: سمعت المهلب بن أبي صفرة يحدث عن سمرة بن جندب أن النبي ﷺ قال: «لا تصلوا عند طلوع الشمس،

(١) في إسناده أبي بكر الهذلي وهو ليس بشيء ضعيف متهم بالكذب .

(٢) في إسناده عن عنة ابن إسحاق وهو مدلس ومتكلم فيه أيضاً.

ولا عند غروبها، فإنها تطلع بين قرني شيطان، أو على قرني شيطان، وتغرب بين قرني شيطان، أو على قرني شيطان»، شك شعبة.

**قال أبو عمر:** بلغني أن أبا محمد عبد الله بن إبراهيم سئل عن تأويل حديث زيد بن أسلم هذا؟ فقال: ممكن أن يكون للشيطان قرن يظهره عند طلوع الشمس، وعند غروبها - على ظاهر الحديث. وما صنع أبو محمد رحمه الله في جوابه هذا شيئاً، وأظنه أشار إلى نحو القول المذكور من حمل الكلام على حقيقته دون مجازه - والله أعلم.

وقال قوم من العلماء وجه هذا الحديث ومعناه عندنا حمله على مجاز اللفظ، واستعارة القول، واتساع الكلام، وقالوا: أراد بذكره ﷺ قرن الشيطان، أمة تعبد الشمس، وتسجد لها، وتصلي في حين طلوعها وغروبها من دون الله، وكان ﷺ يكره التشبه بالكفار، ويحب مخالفتهم، وبذلك وردت سنته ﷺ، وكأنه أراد - والله أعلم - أن يفصل دينه من دينهم إذ هم أولياء الشيطان وحزبه فنهى عن الصلاة في تلك الأوقات لذلك، وهذا التأويل جائز في اللغة، معروف في لسان العرب؛ لأن الأمة تسمى عندهم قرناً، والأمم قروناً، قال الله عز وجل: ﴿وقرونا بين ذلك كثيراً﴾ وقال: ﴿وكم أهلكنا من قرني، وقال: ﴿فما بال القرون الأولى﴾ وقال ﷺ: «خير الناس قرني».

وحدثني خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو أحمد عبد الله بن محمد بن ناصح الدمشقي بمصر، قال حدثنا أحمد بن علي بن سعيد القاضي، قال: حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، قال: حدثنا يزيد عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن خباب بن الأرت أنه رأى ابنه عبد الله يقص، فلما رجع اتزر وأخذ السوط، وقال: أمع العمالقة أنت؟ هذا قرن قد طلع! فهذا خباب قد سمي القصاص قرناً طالما إنكاراً منه للقصص. وخباب من كبار الصحابة رضوان الله عليهم، وهم أهل الفصاحة والبيان، وإنما قال ذلك خباب لأن القصص أحدث عليهم، ولم يكونوا يعرفونه، وكان عبد الله بن عمر ينكره، ويقول لم يكن على عهد النبي ﷺ، ولا على عهد أبي بكر، ولا على عهد عمر، ولا على



عهد عثمان، وإنما كانت القصص حين كانت الفتنة. وجائز أن يضاف القرن إلى الشيطان، لطاعتهم في ذلك للشيطان، وقد سمى الله الكفار حزب الشيطان، وهذا أعرف في اللغة من أن يحتاج فيه إلى إكثار.

وحجة من قال بهذا التأويل ما أخبرناه أبو عبد الله عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور قال: حدثنا عيسى بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا عبد الله بن صالح، قال حدثني معاوية بن صالح، عن أبي يحيى سليم بن عامر الجبائري وضمرة بن حبيب، وأبي طلحة نعيم بن زياد كل هؤلاء سمعه من أبي أمامة الباهلي صاحب رسول الله ﷺ، قال: سمعت عمرو بن عبسة السلمي يقول: «أتيت رسول الله وهو نازل بعكاظ فقلت: يا رسول الله من معك في هذا الأمر؟ قال معي رجلان: أبو بكر وبلال، قال: فأسلمت عند ذلك فلقد رأيتي ربع الإسلام، قال: فقلت يا رسول الله: أمكث معك أم ألحق بقومي؟ فقال: بل ألحق بقومك فيوشك أن يفيء الله بمن ترى إلى الإسلام، ثم أتيته قبيل فتح مكة، فسلمت عليه، فقلت يا رسول الله: أنا عمرو بن عبسة أحب أن أسألك عما تعلم وأجهل، وعما ينفعني ولا يضر، فقال: يا عمرو بن عبسة إنك تريد أن تسألني عن شيء ما سألتني عنه أحد ممن ترى، ولن تسألني عن شيء إلا أنبأتك به إن شاء الله، فقلت يا رسول الله، فهل من ساعة أقرب من أخرى أو ساعة يتقى ذكرها؟ قال. نعم، إن أقرب ما يكون الرب من الدعاء جوف الليل الآخر، فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن، فإن الصلاة محضورة مشهودة إلى طلوع الشمس، فإنها تطلع بين قرني الشيطان، وهي ساعة صلاة الكفار فدع الصلاة حتى ترتفع قدر رمح، ويذهب شعاعها، ثم الصلاة محضورة مشهودة حتى تعتدل الشمس اعتدال الرمح نصف النهار، فإنها ساعة تفتح فيها أبواب جهنم وتسجر، فدع الصلاة حتى يفيء الفياء، ثم الصلاة محضورة مشهودة حتى تغيب الشمس، فإنها تغرب بين قرني الشيطان، وهي ساعة صلاة الكفار، فقلت يا رسول الله هذا في هذا، فكيف في الوضوء؟ قال: أما الوضوء فإنك إذا توضأت» وذكر الحديث.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر ابن محمد بن عبد الرزاق البصري، قال: حدثنا أبو داود السجستاني، قال: حدثنا إبراهيم بن خالد الكلبي، قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا جرير بن عثمان، قال: حدثنا سليم بن عامر، عن أبي أمامة، عن عمرو بن عبسة، قال: «أتيت رسول الله ﷺ وهو بعكاظ قلت من معك على هذا الأمر؟ قال: حر، وعبد، ومعه أبو بكر وبلال، ثم قال: فارجع حتى يمكن الله لرسوله، قال فأتيته بعد فقلت يا رسول الله - جعلني الله فداك - شيئا تعلمه وأجهله لا يضرك وينفعني الله به هل من ساعة أفضل من ساعة؟ وهل من ساعة لا يصلي فيها؟ قال: لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد، إن الله تبارك وتعالى ينزل في جوف الليل فيغفر إلا ما كان من الشرك، والبغي. والصلاة مشهودة، فصل حتى تطلع الشمس، فإذا طلعت، فاقصر فإنها تطلع على قرن شيطان، وهي صلاة الكفار حتى ترتفع فإذا استقلت الشمس فصل، فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يعتدل النهار فإذا اعتدل النهار، فاقصر عن الصلاة فإنها ساعة تسجر فيها جهنم حتى يفيء الفياء فإذا أفاء الفياء فصل، فإن الصلاة محضورة مشهودة حتى تدنو الشمس للغروب، فإذا تدلت فاقصر عن الصلاة، فإنها تغيب على قرن شيطان وهي صلاة الكفار»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: فقد قال في هذا الحديث عند طلوع الشمس، وعند غروبها: هي صلاة الكفار وفي غير هذا الإسناد في هذا الحديث: ويصلي لها الكفار، وفي غيره في هذا الحديث أيضا هي ساعة صلاة الكفار، وبعضهم يقول فيه أيضا وحينئذ يسجد لها الكفار، كل هذه الألفاظ قد رويت في حديث عمرو بن عبسة هذا وهو حديث صحيح من حديث الشاميين رواه أبو أمامة الباهلي، عن عمرو بن عبسة، ورواه جماعة عن أبي أمامة منهم أبو سلامة الحبشي، وقد سمعه أبو سلام أيضا من عمرو بن عبسة، وسمعه من عمرو بن عبسة يزيد بن طلق وغيره، وهو حديث طويل في إسلام عمرو بن عبسة فيه معاني حديث الصنابحي في النهي عن الصلاة في ثلاث ساعات وفي فضل

(١) أخرجه مسلم (١٦٥/٦).

الوضوء جميعا، وسنذكره بتمامه فى الباب الذى يأتى بعدهذا إن شاء الله .

وقد روى عن أبى أمانة عن النبى ﷺ مختصرا .

حدثني خلف بن القاسم ، قال : حدثنا محمد بن أحمد بن المسور ، قال : حدثنا مقدم بن داود ، قال : حدثنا على بن معبد بن شداد ، قال : حدثنا موسى بن أعين ، عن ليث ، عن عبد الرحمن بن سابط ، عن أبى أمانة ، عن النبى ﷺ قال : « لا تصلوا عند طلوع الشمس فإنها تطلع بين قرني شيطان ، وكل كافر يسجد لها ، ولا تصلوا عند غروب الشمس ، فإنها تغرب بين قرني شيطان ، وكل كافر يسجد لها ، ولا تصلوا وسط النهار فإن جهنم تسجر عند ذلك » .

وهذه الأحاديث فى ظاهرها حجة للقولين جميعا ، - والله أعلم - لقوله فيها بين قرني شيطان ، على ما روى عن ابن عباس فى تأويله .

وأجمع العلماء أن نهيه ﷺ عن الصلاة عند طلوع الشمس ، وعند غروبها ، صحيح غير منسوخ ، إلا أنهم اختلفوا فى تأويله ومعناه ، فقال علماء الحجاز معناه المنع من صلاة النافلة دون الفريضة ، هذه جملة قولهم ، وقال العراقيون : كل صلاة فريضة أو نافلة أو جنازة فلا تصلى ذلك الوقت ، لا عند طلوع الشمس ، ولا عند الغروب ، ولا عند الاستواء ؛ لأن الحديث لم يخص نافلة من فريضة إلا عصر يومه لقوله ﷺ : « من أدرك ركعة من العصر ، فقد أدرك العصر » ، وقد مضى الرد عليهم فيما ذهبوا إليه من ذلك فى هذا الكتاب ، ويأتى القول فى الصلاة بعد العصر ، وبعد الصبح ممهدا مبسوطا بما للعلماء فى ذلك من المذاهب فى باب محمد بن يحيى بن حبان - إن شاء الله (١) ، ونذكرها هنا أقاويل الفقهاء فى الصلاة عند استواء الشمس فى كبد السماء ؛ لأنه أولى المواضع بما فى ذلك ، وبالله العون .

فأما مالك وأصحابه فلا بأس عندهم بالصلاة نصف النهار ، قال ابن القاسم : قال مالك : لا أكره الصلاة نصف النهار إذا استوت الشمس فى وسط

(١) أنظر الحديث رقم : (٥) من هذا الباب .

السماء لا فى يوم الجمعة ولا فى غيره، ولا أعرف هذا النهي، وما أدركت أهل الفضل إلا وهم يجتهدون، ويصلون نصف النهار. فقد أبان مالك حجته فى مذهبه هذا أنه لم يعرف النهي عن الصلاة وسط النهار، وقد روي عن مالك أنه قال: لا أكره التطوع نصف النهار إذا استوت الشمس ولا أحبه، ومحمل هذا عندي أنه لم يصح عنده حديث زيد بن أسلم المذكور فى هذا الباب عن عطاء عن الصنابحي لأنه قد رواه، أو صح عنده ونسخ منه، واستثنى الصلاة نصف النهار بما ذكرنا من العمل الذي لا يجوز أن يكون مثله إلا توقيفا - والله أعلم. وقد روى مالك عن ابن شهاب، عن ثعلبة بن أبي مالك القرظي أنهم كانوا فى زمن عمر بن الخطاب يصلون حتى يخرج عمر، فإذا خرج عمر وجلس على المنبر وأذن المؤذن جلسوا يتحدثون، حتى إذا سكت المؤذن وقام عمر سكتوا فلم يتكلم أحد. وخروج عمر إنما كان بعد الزوال بدليل حديث طنفسة عقيل بن أبي طالب، وإذا كان خروجه بعد الزوال وقد كانوا يصلون إلى أن يخرج فقد كانوا يصلون وقت استواء الشمس - والله أعلم.

ويوم الجمعة عند مالك وغير يوم الجمعة سواء؛ لأن الفرق بينهما لم يصح عنده فى أثر ولا نظر. وممن رخص فى ذلك أيضا: الحسن، وطاوس، والأوزاعي، وقال أبو يوسف، والشافعي، وأصحابه: لا بأس بالتطوع نصف النهار يوم الجمعة خاصة، وهى رواية عن الأوزاعي، وأهل الشام. وحجة الشافعي ومن قال بقوله هذا: ما رواه الشافعي، عن إبراهيم بن محمد، عن إسحاق بن عبد الله، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة: « أن رسول الله ﷺ نهى عن الصلاة نصف النهار، حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة ».

واحتمج أيضا بحديث مالك، عن ابن شهاب، عن ثعلبة بن أبي مالك، وقد تقدم ذكره، قال: وخبر ثعلبة عن عامة أصحاب رسول الله ﷺ فى دار الهجرة أنهم كانوا يصلون نصف النهار يوم الجمعة.

**قال أبو عمر:** كأنه يقول: النهي عن الصلاة عند استواء الشمس

صحيح، وخص منه يوم الجمعة بما روى من العمل الذي لا يكون مثله إلا توقيفا، وبالخبر المذكور أيضا، وبقي سائر الأيام موقوفة على النهي.

وإبراهيم بن محمد الذي روى عنه الشافعي هذا الخبر هو ابن أبي يحيى المدني متروك الحديث، وإسحاق بعده فى الإسناد، وهو ابن أبي فروة ضعيف أيضا فكأنه إنما يقوى عنده هذا الخبر بما روى عن الصحابة فى زمن عمر من الصلاة نصف النهار يوم الجمعة - وبالله التوفيق.

وقد حدثني عبد الرحمن بن مروان، قال: حدثنا أحمد بن سليمان بن عمر البغدادي، قال: حدثنا أبو الليث نصر بن القاسم الفرائضي، قال: حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل عن حسان بن إبراهيم، قال: حدثنا الليث، قال: حدثنا مجاهد، عن أبي الخليل، عن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة تكره نصف النهار إلا يوم الجمعة فإن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة»<sup>(١)</sup>. وهذا الحديث منهم من يوقفه.

وحدثني سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق قال حدثنا: إسحاق بن محمد [الفروي]<sup>(٢)</sup> قال: حدثنا عبد الله بن جعفر الزهري، عن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص، عن السائب بن يزيد، قال: «النداء الذى ذكر الله فى القرآن إذا كان الإمام على المنبر زمن النبي ﷺ، وأبي بكر، وعمر، حتى كان عثمان فكثرت الناس واستبعدت البيوت، فزاد النداء الثانى، فلم يعيروه. قال السائب: «وكان عمر إذا خرج ترك الناس الصلاة وجلسوا، فإذا جلس على المنبر صمتوا»، وكان عطاء بن أبي رباح يكره الصلاة نصف النهار فى الصيف ويحب ذلك فى الشتاء. وقال أبو حنيفة، والثوري، ومحمد بن الحسن، والحسن بن حي، وعبد الله بن المبارك وأحمد بن حنبل: لا يجوز التطوع نصف النهار فى شتاء، ولا صيف، وكرهوا ذلك. ولا يجوز عند أبي حنيفة، وأصحابه أن تصلى فريضة، ولا

(١) أبو الخليل هو صالح بن أبي مريم قال الترمذي: أنه لم يسمع من أبي قتادة شيئا.

(٢) كذا فى "ك"، ووقع فى المطبوع: [الفروي] بالقاف خطأ، انظر ترجمة إسحاق بن محمد بن إسماعيل الفروي من التهذيب.

على جنازة، ولا شيء من الصلوات لا فائنة مذكورة، ولا غيرها، ولا نافلة، عند استواء الشمس نصف النهار.

والحجة لمن قال بقول العراقيين في هذا الباب حديث الصنابحي المذكور في هذا الباب، وحديث عمرو بن عبسة، وحديث عقبة بن عامر:

حدثني محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا عمرو بن منصور، قال: حدثنا آدم بن أبي إياس، قال: حدثنا الليث بن سعد، قال حدثنا معاوية بن صالح قال أخبرني أبو يحيى سليم بن عامر، وضمرة بن حبيب، وأبو طلحة نعيم بن زياد، قالوا: سمعنا أبا أمامة الباهلي، يقول: سمعت عمرو بن عبسة يقول: «قلت يا رسول الله هل من ساعة أقرب من الأخرى؟ وهل ساعة يتقى ذكرها؟ قال نعم إن أقرب ما يكون الرب من العبد جوف الليل الآخر فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن، فإن الصلاة مشهودة محضورة إلى طلوع الشمس، فإنها تطلع بين قرني شيطان، وهي ساعة صلاة الكفار، فدع الصلاة حتى ترتفع الشمس قيد رمح، ويذهب شعاعها ثم الصلاة مشهودة محضورة حتى تعتدل الشمس اعتدال الرمح نصف النهار، فإنها ساعة تفتح فيها أبواب جهنم وتسجر، فدع الصلاة حتى يفيء الفياء، ثم الصلاة محضورة مشهودة حتى تغيب الشمس، فإنها تغيب بين قرني شيطان وهي صلاة الكفار».

قال أبو عمر: في حديث عمرو بن عبسة هذا: النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس، وعند استوائها، وعند غروبها، وفيه إباحة الصلاة بعد الفجر إلى طلوع الشمس، وبعد زوالها إلى الغروب، وتدبره تجده كما ذكرت لك، وهو حديث صحيح، وطرقه كثيرة حسان شامية، إلا أن قوله في هذا الحديث: «ثم الصلاة محضورة مشهودة حتى تغيب الشمس». قد خالفه فيه غيره في هذا الحديث فقال: ثم الصلاة مشهودة متقبلة حتى يصلى العصر، وهذا أشبه بالسنن المأثرة في ذلك.

وقد روي في هذا الحديث أيضا: حتى تكون الشمس قد دنت للغروب قيد

رمح أو رمحين. وسنذكر اختلاف العلماء في الصلاة النافلة، والفجر، والعصر، وما روى في ذلك من الآثار في باب محمد بن يحيى بن حبان في هذا الكتاب إن شاء الله<sup>(١)</sup>.

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا موسى بن إسماعيل أبو سلمة، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن يعلى بن عطاء، عن يزيد بن طلق، عن عبد الرحمن بن البيلماني عن عمرو بن عبسة، قال أبو داود: حدثنا عثمان بن أبي شيبة أن محمد بن جعفر حدثهم عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن يزيد بن طلق عن عبد الرحمن بن البيلماني عن عمرو بن عبسة وهذا لفظ أبي سلمة، قال: أتيت رسول الله فقلت يا رسول الله، من أسلم معك؟ قال حر، وعبد، يعني أبا بكر وبلا لا فقلت: «يا رسول الله علمني مما تعلمت وأجهل، هل من الساعات ساعة أفضل من أخرى؟ قال نعم صل من الليل الآخر». وفي حديث شعبة قال: «نعم جوف الليل، فصل ما بدالك حتى تصلي الصبح»، وفي حديث حماد: «فإن الصلاة مشهودة متقبلة، ثم انته حتى تطلع الشمس، وما دامت مثل الحجفة حتى تستقر فإنها تطلع بين قرني شيطان، ويسجد لها الكفار، ثم صل ما بدالك، فإنها مشهودة متقبلة حتى يستوي العمود على ظله، فإنها ساعة تسجر فيها الجحيم، فإذا زالت الشمس فصل، فإنها مشهودة متقبلة حتى تصلي العصر، ثم انته حتى تغرب الشمس، فإنها تغرب بين قرني شيطان، ويسجد لها الكفار».

وقد روي من حديث البهزي معنى حديث عمرو بن عبسة هذا رواه الثوري، عن منصور، عن سالم بن أبي الجعد، عن رجل من أهل الشام، عن كعب بن مرة البهزي، قال: قال رجل لرسول الله ﷺ: «أى الليل أسمع يا رسول الله؟ قال جوف الليل الآخر، ثم الصلاة مقبولة حتى تصلي الفجر ثم لا صلاة حتى تكون الشمس قيد رمح أو رمحين ثم الصلاة مقبولة حتى يقوم الظل قيام الرمح، ثم لا صلاة حتى تزول الشمس، ثم الصلاة مقبولة، حتى تكون

(١) أنظر الحديث رقم: (٥) من هذا الباب.

الشمس قد دنت للغروب قيد رمح أو رمحين»<sup>(١)</sup>، وذكر فضل الوضوء أيضا.

**قال أبو عمر:** أحاديث هذا الباب عن عمرو بن عبسة كلها، وحديث البهزي إنما فيها ما يدل على صلاة التطوع، لا الفرائض، وذلك بين منها - والله أعلم.

وذكر الأثرم قال: سألت أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل عن الصلاة نصف النهار يوم الجمعة؟ فقال: يعجبني أن تتوقاها، فذكرت له حديث ثعلبة بن أبي مالك القرظي: كنا نصلي يوم الجمعة حتى يخرج عمر قلت له هذا يدل على الرخصة في الصلاة نصف النهار، فقال: ليس في هذا بيان، إنما جاء الكلام مجملا: كنا نصلي ثم قال لا. ولكن حديث النبي ﷺ من وجوه إنما نهى عن الصلاة نصف النهار، وعند طلوع الشمس، وعند الغروب: حديث عمرو بن عبسة، وعقبة بن عامر، والصنابحي.

وذكر الأثرم قال: حدثنا منجاب بن الحارث، قال: أخبرنا خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص، عن أبيه، قال: كنت أرى أصحاب رسول الله ﷺ، فإذا زالت الشمس يوم الجمعة، قاموا فصلوا أربعا.

**قال أبو عمر:** حديث ثعلبة بن أبي مالك أقوى من هذا الحديث وأبين، وحديث السائب بن يزيد مثله - والله أعلم.

وأما حديث عقبة بن عامر: فحدثني أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا الليث عن موسى بن علي بن أبي رباح، عن أبيه، عن عقبة بن عامر الجهني، قال: «ثلاث ساعات نهى رسول الله ﷺ أن نصلي فيها، أو نقبر فيها موتانا: عند طلوع الشمس حتى تبيض، وعند انتصاف النهار حتى تزول، وعند اصفرار الشمس وإضافتها حتى تغيب»<sup>(٢)</sup>.

(١) فيه إيهام الرجل بين سالم وكعب فأسناده ضعيف .

(٢) أخرجه مسلم (١٦٤/٦) .



وحدثنا عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور، قال: حدثنا عيسى بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا الفضل بن دكين، قال حدثنا موسى بن علي بن رباح اللخمي المصري، قال: سمعت أبي يقول: أنه سمع عقبة بن عامر قال: «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن، أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب».

وأخبرني محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا سويد بن نصر، قال: حدثنا عبد الله بن المبارك، عن موسى بن علي بن رباح، قال: سمعت أبي يقول: سمعت عقبة بن عامر الجهني، يقول: «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيها، أو نقبر فيها موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع»، فذكره حرفا بحرف.

وروي عن عمر بن الخطاب أنه نهى عن الصلاة نصف النهار، وقال ابن مسعود: كنا نهى عن ذلك. وقال أبو سعيد المقبري: أدركت الناس وهم يتقون ذلك.

وأما الصلاة على الجنائز في ذلك الوقت: فإن أهل العلم أيضا اختلفوا في ذلك: فقال مالك: لا بأس بالصلاة على الجنائز بعد العصر ما لم تصفر الشمس، فإذا اصفرت لم يصل على الجنازة، إلا أن يكون يخاف عليها فيصلى عليها حينئذ، ولا بأس بالصلاة على الجنازة بعد الصبح ما لم يسفر، فإذا أسفر فلا تصلوا عليها إلا أن تخافوا عليها. هذه رواية ابن القاسم عنه، وذكر ابن عبد الحكم عنه أن الصلاة على الجنائز جائزة في ساعات الليل والنهار عند طلوع الشمس، وعند غروبها، ولا خلاف في ذلك عن مالك، وأصحابه: إن الصلاة على الجنائز ودفنها نصف النهار جائزة.

وقال الثوري: لا يصل على الجنائز إلا في مواقيت الصلاة، وتكره الصلاة عليها نصف النهار وحين تغيب الشمس، وبعد الفجر قبل أن تطلع الشمس.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يصلى على الجنائز عند الطلوع، ولا عند الغروب، ولا نصف النهار، ويصلى عليها فى غيرها من الأوقات.

وقال الليث: لا يصلى على الجنائز فى الساعة التى تكره فيها الصلاة، وقال الأوزاعي يصلى عليها مادام فى ميقات العصر، فإذا ذهب عنهم ميقات العصر لم يصلوا عليها حتى تغرب الشمس.

وقال الشافعي: يصلى على الجنائز فى كل وقت، والنهي عنده عن الصلاة فى تلك الساعات إنما هو عن النوافل المبتدئات والتطوع، وأما عن صلاة فريضة، أو صلاة سنة فلا، لدلائل من الأثر، سأذكرها فى كتابي هذا - إن شاء الله.



٢ - مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه - أنه قال: كان رسول الله - ﷺ يقول: « إذا بدا حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تبرز، وإذا غاب حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تغيب » (١).

### \* هشام بن عروة بن الزبير بن العوام

أبو المنذر وكان أحد الحفاظ الثقات العدول، أخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، حدثنا محمد بن الحسن الأنصاري، حدثنا الزبير بن أبي بكر القاضي، أخبرني عيسى بن سعيد بن زاذان، عن المنذر بن عبد الله، قال: رويت الشعر ثلاث عشرة سنة قبل أن أروي الحديث، فلقي أبي هشام بن عروة فقال له: إن ابنك يروي الشعر؟ قال: نعم، قال: فأرسله إلي، فقال لي أبي: اغدُ إلى هشام بن عروة، فإنه قد استزارك وهو بالعقيق؛ فأخذت حمارا وذهبت إليه، فسلمت وجلست؛ فقال: بلغني أنك تروي الشعر، فلأي العرب أنت أروي؟ قلت: لبني سليم، قال: فتروي لفلان كذا، ولفلان كذا - فجعل ينشدني لشعراء من بني سليم لم أكن سمعت بهم؛ ثم قال لي: يا ابن أخي، اطلب الحديث، فمن ذلك اليوم رويت الحديث.

قال الزبير: وحدثني مصعب بن عثمان، عن المنذر بن عبد الله، قال: ما سمعت من هشام بن عروة رفثا قط إلا يوما واحدا، فإن رجلا من أهل البصرة كان يلزمه، فقال له: يا أبا المنذر، نافع مولى ابن عمر كان يفضل أباك على أخيه عبد الله؛ فقال: كذب - والله - نافع، وما يدري نافع عاض بظر أمه! عبد الله - والله - خير وأفضل من عروة.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ؛ قال حدثنا أحمد بن زهير، قال: سمعت مصعب بن عبد الله يقول: هشام بن عروة أبو المنذر، قال: وأمه أم ولد خراسانية اسمها صافية. قال أحمد بن زهير: وسمعت يحيى بن معين يقول: عمر بن عبد العزيز وهشام بن عروة والأعمش ولدوا في سنة إحدى وستين، قال: ورأيت في كتاب علي بن المديني: سمعت يحيى بن سعيد

يقول: كان هشام بن عروة يخضب بالحمرة، قال يحيى: ومات هشام بن عروة بعد الهزيمة - يعني هزيمة إبراهيم كأنه يريد السنة التي بعدها، وكانت الهزيمة سنة خمس وأربعين ومائة. قال: وسمعت يحيى بن معين يقول: مات هشام بن عروة سنة ست وأربعين ومائة.

وقال المدائني: توفي هشام بن عروة سنة سبع وأربعين ومائة بعد خروج إبراهيم، وكان محمد وعده أن يوليه المدينة.

وقال الطبري: كان هشام بن عروة من ساكني المدينة، وقدم بغداد في آخر عمره فمات بها في سنة ست وأربعين ومائة بعد أن هزم إبراهيم بن عبد الله، فدفن في مقبرة الخيزران، وقيل: مات بالكوفة سنة ثمان وأربعين ومائة، وقيل: توفي هشام ابن عروة سنة ست أو خمس وأربعين ومائة وهو ابن ست وتسعين سنة، وولد سنة خمسين، كل هذا قد قيل في مولده ووفاته - رحمه الله.

وقال يحيى بن معين: قال هشام بن عروة: رأيت ابن سهل بن سعد، وابن عمر، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك. قال هشام: ومسح ابن عمر على رأسي ودعا لي وقبلني، قال: ورأيت عبد الله بن عمر وله جمعة أو قال وفرة.

وذكر الزبير قال: أخبرني عثمان بن عبد الرحمن، قال قال أمير المؤمنين المنصور لهشام بن عروة حين دخل عليه هشام: يا أبا المنذر، تذكر يوم دخلت عليك أنا وإخوتي مع أبي الخلائف - وأنت تشرب سويقا بقعبة يراع، فلما خرجنا من عندك قال لنا أبونا: اعرفوا لهذا الشيخ حقه، فإنه لا يزال في قومكم بقية ما بقي؛ فقال هشام: لا أذكر يا أمير المؤمنين، فلما خرج: قيل له: يذكرك أمير المؤمنين ما تمت به إليه، فتقول لا أذكره! فقال: لم أكن أذكر، ولم يعودني الله في الصدق، إلا خيرا.

قال: وحدثني عمي مصعب بن عبد الله عن جدي عبد الله بن مصعب، عن هشام بن عروة، قال: وضع عندي محمد بن علي بن عبد الله بن العباس

وصيته؛ قال الزبير: توفي هشام بن عروة بمدينة السلام عند أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور في صحابته سنة ست وأربعين، وصلى عليه المنصور، وكبر عليه أربعاً وكبر على مولى له خمساً وذلك في وقت واحد.

لمالك عن هشام بن عروة من مرفوعات الموطأ ستة وخمسون حديثاً، منها ستة وثلاثون مسندة متصلة، وسائرهما مراسيل تستند من وجوه صحاح.

قال أبو عمر: وهذا أيضاً لم يختلف عن مالك في إرساله، وقد رواه أيوب بن صالح، عن مالك، عن هشام، عن أبيه، - ولم يتابع عليه عن مالك. وأيوب بن صالح - هذا ليس بالمشهور بحمل العلم ولا ممن يحتج به.

وحديثه هذا حدثناه خلف بن القاسم، حدثنا عبد المطلب بن العباس بن أحمد ابن محمد بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، حدثنا أبو المنذر سفيان بن المنذر القرشي، حدثنا أيوب بن صالح، حدثنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، أن رسول الله - ﷺ - قال: «لا تحمروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها، فأنها تطلع بين قرني شيطان حتى تبرز، فإذا برز حاجب الشمس، فأخروا الصلاة حتى تغرب».

وقد رواه جماعة من الحفاظ عن هشام بن عروة، عن أبيه عن ابن عمر، وهو حديث محفوظ عن ابن عمر من وجوه، منها: حديث مالك، عن نافع، عن ابن عمر أن رسول الله - ﷺ - قال: «لا يتحر أحدكم فيصلّي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها». وهو مذهب ابن عمر المشهور عنه، كان لا يكره الصلاة بعد العصر ولا بعد الصبح إلا عند طلوع الشمس وعند غروبها فقط، وقد ذكرنا مذهبه ومذهب سائر العلماء في هذا الباب في مواضع من هذا الكتاب.

ومنها: حديث زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن الصنابحي، ومنها حديث محمد بن يحيى بن حبان<sup>(١)</sup>، وحديث نافع.

(١) انظر حديث رقم ٢، ١ من هذا الباب.

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا سفيان قال: سمعت عبيد الله بن عمر غير مرة قال: سمعت نافعا يقول: سمعت ابن عمر يقول: لست أنهى أحدا صلى أي ساعة من ليل ولا من نهار، ولكني أفعل كما رأيت أصحابي يفعلون، وقد قال رسول الله ﷺ: « لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها »، قيل لسفيان: هذا يروى عن هشام؟ قال: ما سمعت هشاما ذكر هذا قط.

قال أبو عمر: إن كان لم يسمعه، فقد سمعه غيره، ذكر البزار قال: حدثنا عبيد بن إسماعيل الهباري، قال حدثنا أبو أسامة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن ابن عمر - أن رسول الله - ﷺ قال: « لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها ».

[حدثنا]<sup>(١)</sup> محمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا عمرو بن علي، قال حدثنا يحيى بن سعيد، قال حدثنا هشام بن عروة، قال أخبرني أبي، قال أخبرني ابن عمر أن رسول الله - ﷺ قال: « لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها، فإنها تطلع [بين]<sup>(٢)</sup> قرني شيطان ».

قال: وأخبرنا عمرو بن علي، قال حدثنا يحيى بن سعيد، قال حدثنا هشام بن عروة، قال أخبرني أبي، قال أخبرني ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا طلع حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تشرق، وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغرب». وهذا أثبت ما يكون من الأسانيد وأصحها مسندا، وهما حديثان ومعناهما واحد. وقد مضى ما في حديث هذا الباب من المعاني في غير موضع من هذا الكتاب - والحمد لله، وبه التوفيق.

(١) كذا في: (ب) ووقع في المطبوع: [حدث].

(٢) كذا في: (ب) ووقع في المطبوع: [على] وهو خطأ كما في رواية النسائي الكبرى (٤٨٤/١) والحديث أخرجه البخاري (٣٨٦/٦) ومسلم (١٦١/٦).

٣ - مالك، عن العلاء بن عبد الرحمن، قال: دخلنا على أنس بن مالك بعد الظهر، فقام يصلي العصر، فلما فرغ من صلاته، ذكرنا تعجيل العصر أو ذكرها، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تلك صلاة المنافقين تلك صلاة المنافقين - ثلاثا، يجلس أحدهم حتى إذا أصفرت الشمس فكانت بين قرني الشيطان، أو على قرن الشيطان، قام فنقر أربعاً، لا يذكر الله فيها إلا قليلاً»<sup>(١)</sup>.

### \* العلاء بن عبد الرحمن

وهو العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة، والحرقة امرأة من جهينة - وهي فخذ من أفخاذ جهينة، ينسب إليه الحرقيون.

روى عنه جماعة من الأئمة، منهم: مالك، وشعبة، والثوري، وابن عيينة؛ وهو من تابعي أهل المدينة، سمع أنس بن مالك، كان ابن معين لا يرضاه، وليس قوله فيه بشيء. قال أحمد بن زهير: سمعت يحيى بن معين يقول: العلاء بن عبد الرحمن ليس بذلك، قال: وسمعت يحيى بن معين يقول: لم يزل الناس يتقون حديث العلاء بن عبد الرحمن.

قال أبو عمر: ليت شعري من الناس الذين كانوا يتقون حديثه وقد حدث عنه هؤلاء الأئمة الجللة، وجماعة غيرهم كثيرة؟! وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل سمعت أبي يقول: العلاء بن عبد الرحمن ثقة، والعلاء من التابعين بإدراكه أنس بن مالك، وأبوه من التابعين أدرك أبا هريرة، وأبا سعيد، وجده يعقوب أدرك عمر بن الخطاب، فهو من كبار التابعين.

وذكر ابن إسحاق، وعبد العزيز بن أبي حازم، وإسماعيل بن جعفر، وغيرهم، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه؛ ومعنى حديثهم واحد دخل بعضه في بعض - أن يعقوب أباه كان مكاتباً لأوس بن الحذثان النصري، فتزوج جده مولاة لرجل من الحرقة، فولدت له عبد الرحمن أبا العلاء هذا؛ ثم إن

(١) أخرجه مسلم (١٧٢/٥).

يعقوب قضى كتابته بعدما ولد عبد الرحمن، فقدم الحرقى - فأخذ بيد عبد الرحمن، فقال: مولاي، وقال النصري مولاي، فارتفعوا إلى عثمان بن عفان، فقضى عثمان بأن الولاء للحرقى، وأن ما ولدت أم عبد الرحمن ويعقوب مكاتب فهو للحرقى، وما ولدت بعد عتقه وأداء كتابته، فهو لأوس بن الحدثان النصري .

وروى الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي النضر، عن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة - معنى ما تقدم من ولاء يعقوب وامراته، إلا أنه جعل مكان الكتابة تدييرا.

**قال أبو عمر:** لمالك عن العلاء بن عبد الرحمن عشرة أحاديث مرفوعة، أحدها مقطوع، وتوفي العلاء في خلافة أبي جعفر سنة تسع وثلاثين ومائة .

**قال أبو عمر:** لم يختلف في إسناد هذا الحديث ولا في لفظه في الموطأ عن مالك فيما علمت . وفي هذا الحديث دليل على سعة الوقت، وإن الناس كانوا يصلون في ذلك الزمان على قدر ما يمكنهم من سعة الوقت فتختلف صلاتهم، لأن بعضهم كان يصلي في أول الوقت، وبعضهم في وسطه، وبعضهم ربما في آخره، وقد قال ﷺ في أول الوقت وآخره: «ما بين هذين وقت». وأما تأخير صلاة العصر حتى تصفر الشمس فمكروه لمن لم يكن له عذر، بدليل هذا الحديث وغيره؛ وقد ذكرنا ما في وقت صلاة العصر من السعة، وما للعلماء في ذلك من المذاهب في مواضع من كتابنا هذا، منها: حديث زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، وبسر بن سعيد، والأعرج عن أبي هريرة؛ ومنها حديث ابن شهاب عن أنس، وذكرنا مواقيت الصلوات كلها ممهدة مبسطة في باب ابن شهاب عن عروة<sup>(١)</sup>، فلا معنى لإعادة ذلك ههنا، وقد روى هذا الحديث ابن أبي حازم عن العلاء بآتم ألفاظ .

حدثناه يونس بن عبد الله بن مغيث، قال حدثنا محمد بن معاوية بن عبد

(١) أنظر الحديث رقم (١) الباب رقم (١) .



الرحمن، قال حدثنا جعفر بن محمد الفريابي، قال حدثنا أبو مروان، قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن العلاء بن عبد الرحمن أنه دخل على أنس بن مالك هو وعمر بن ثابت بالبصرة قال: حين سلمنا من الظهر، قال: وكان خالد بن عبد الله بن أسيد واليا علينا، وكان يحين وقت الصلاة، فلما انصرفنا من الظهر، دخلنا على أنس بن مالك - وداره عند باب المسجد فقال: ما صليتما؟ قلنا: صلينا الظهر، قال: فقوموا فصليا العصر، قال: فخرجت أنا وعمر بن ثابت إلى الحجرة فصلينا العصر، ثم دعانا فدخلنا عليه، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تلك صلاة المنافقين. تلك صلاة المنافقين، ينتظر أحدهم الشمس حتى إذا اصفرت وكانت على قرني الشيطان قام فنقرها أربعا لا يذكر الله فيها إلا قليلا».

**قال أبو عمر:** قد كان عمر بن عبد العزيز - وهو بالمدينة عرض لمن صلى معه مثل هذا مع أنس أيضا، وقد ذكرنا تأخير بني أمية للصلاة ممهدا في باب ابن شهاب، عن عروة من هذا الكتاب - والحمد لله (١).

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن عمرو ابن يحيى عن خالد بن خلاد - أنه قال: صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر يوما، ثم دخلنا على أنس بن مالك، فوجدناه قائما يصلي العصر، فقلنا: إنما انصرفنا الآن من الظهر مع عمر، فقال: إني رأيت رسول الله ﷺ يصلي هذه الصلاة هكذا، فلا أتركها أبدا.



(١) أنظر الباب رقم (١) حديث رقم (١) من هذا الباب .

(١٢٧/١٤) ٤- مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال «لا يتحرى أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس، ولا عند غروبها»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر : لم يختلف على مالك في هذا الحديث ، وكذلك رواه الشافعي ، وغيره عن مالك . حدثنا خلف بن القاسم ، حدثنا أحمد بن محمد ابن الحسين العسري ، حدثنا أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المازني حدثنا محمد ابن إدريس الشافعي ؛ وأخبرنا مالك عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ قال : «لا يتحرى أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس ، ولا عند غروبها».

قال أبو عمر : قوله في هذا الحديث لا يتحرى ، دليل على أن المراد والمقصود به صلاة التطوع ، لا صلاة الفرض ؛ وقد يجوز أن يكون النهي عن ذلك قصد به إلى أن لا يترك المرء صلاة العصر إلى غروب الشمس ، ولا يترك صلاة الصبح إلى حين طلوعها . ثم يقوم فيصلي في ذينك الوقتين ، أو أحدهما - قاصداً لذلك ، عامداً مفرطاً ؛ وليس ذلك لمن نام أو نسي فانتبه ، أو ذكر في ذلك الوقت ؛ لأن من عرض له مثل ذلك فليس بمستحر للصلاة في ذلك الوقت ، ولا قاصداً إليها ؛ وإنما هو رجل ذكرها بعد نسيان ، أو انتبه إليها ولم [ينو] القصد بصلاته ذلك الوقت . وإنما المتحري بصلاته ذلك الوقت المتطوع بالصلاة في ذلك الوقت . أو التارك عامداً صلاته إلى ذلك الوقت ؛ وعن هذا جاء النهي مجرداً ، وعليه اجتمع علماء المسلمين ؛ فأما الفرض في غير تفريط ، فليس بداخل في هذا الباب ؛ بدليل قوله ﷺ من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس ، فقد أدرك الصبح ؛ ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس . فقد أدرك العصر .

ومعلوم أن من أدرك ركعة من الصبح قبل الطلوع ، أو ركعة من العصر قبل الغروب ، فقد صلى صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها . ودليل آخر قوله ﷺ : «من نام عن صلاة أو نسيها ، فليصلها إذا ذكرها - فذلك وقتها - فإن الله يقول ﴿أقم الصلاة لذكري﴾» . - لم يخص وقتاً من وقت ، وهذا كله

(١) أخرجه البخاري (١٧٣/٢) ومسلم (١٦١/٦) .

يوضح أن قوله ﷺ: «لا يتحر أحدكم فيصلّي عند طلوع الشمس. ولا عند غروبها»؛ إنما أراد به التطوع والنوافل، والتعمد لترك الفرائض - فاعلمه.

وقد مضى القول مستوعبا في هذا المعنى بما للعلماء في ذلك من التنازع ووجوه أقوالهم في باب زيد بن أسلم في موضعين منه، أحدهما: عن بسر بن سعيد، والأعرج، وعطاء بن يسار، عن أبي هريرة، والآخر: عن عطاء بن يسار، عن الصنابحي ومضى القول في الصلاة بعد الصبح والعصر في باب محمد بن يحيى بن حبان فلا وجه لإعادة شيء في ذلك ههنا (١).

ولا أعلم خلافا بين العلماء المتقدمين منهم والمتأخرين، أن صلاة التطوع والنوافل كلها غير جائز شيء منها أن تصلي عند طلوع الشمس، ولا عند غروبها؛ وإنما اختلفوا في الصلوات المفروضات المتعينات والمفروضات على كفاية، والصلوات المسنونات؛ مما كان رسول الله ﷺ يواظب عليه ويفعله، ويندب أمته إليه؛ هل يصلي شيء من ذلك عند طلوع الشمس وغروبها، أو اصفرارها؛ أو بعد الصبح والعصر، أم لا؟، وقد ذكرنا ذلك كله في المواضع التي سمينا من كتابنا هذا - والحمد لله.



(١) أنظر الحديث رقم (٥١، ٥٢) من هذا الباب، والباب رقم (١) حديث رقم (٤).

٥ - مالك عن محمد بن يحيى بن حبان، عن الأعرج عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس<sup>(١)</sup>.

### \* محمد بن يحيى بن حبان

قال أبو عمر: لمالك عنه أربعة أحاديث مسندة صحاح.

وهو محمد بن يحيى بن حبان بن منقذ، وقد ذكرنا جده هذا في الصحابة بما يغني عن ذكره هاهنا.

ويكنى محمد بن يحيى بن حبان أبا عبد الله، وكان ثقة مأمونا على ما جاء به حجة فيما نقل، سكن المدينة، ومات بها، سنة إحدى وعشرين ومائة، وهو ابن أربع وسبعين سنة.

قال محمد بن عمر الواقدي: كانت لمحمد بن يحيى بن حبان حلقة في مسجد رسول الله ﷺ، وكان يفتي، وكان مالك يثني عليه، ويصفه بالعلم والعبادة.

قال يحيى بن معين: وقد سمع ابن عمر.

قال أبو عمر: هذا حديث لا يختلف في ثبوته وصحة إسناده، وقد روي من وجوه كثيرة عن النبي ﷺ وقد اختلف العلماء في هذا الباب اختلافاً كثيراً لاختلاف الآثار فيه. فقال منهم قائلون: لا بأس بالتطوع بعد الصبح وبعد العصر؛ لأن النهي إنما قصد به إلى ترك الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها، واحتجوا من الآثار برواية من روى النهي عن الصلاة في هذه الأوقات، وروي ذلك جماعة من الصحابة، وقد ذكرنا ذلك في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا عند ذكر حديث الصنابحي<sup>(٢)</sup>، واحتجوا أيضاً بقوله ﷺ: «لا تصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة».

(١) أخرجه مسلم (١٥٩/٦).

(٢) انظر الحديث رقم: (١) من هذا الباب.

وبقوله ﷺ: « لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها ». ويأجماع المسلمين على الصلاة على الجنائز بعد الصبح وبعد العصر، إذا لم يكن عند الطلوع وعند الغروب قالوا: فالنهي عن الصلاة بعد العصر والصبح هذا معناه وحقيقته، قالوا: ومخرجه على قطع الذريعة؛ لأنه لو أبيحت الصلاة بعد الصبح والعصر لم يؤمن التماذي فيها إلي الأوقات المنهي عنها، وهي حين طلوع الشمس وغروبها هذا مذهب ابن عمر، وقال به جماعة.

ذكر عبد الرزاق: أخبرنا ابن جريج عن نافع سمع ابن عمر يقول: «أما أنا فلا أنهي أحداً يصلي من ليل أو نهار غير أن لا يتحرى طلوع الشمس ولا غروبها، فإن رسول الله ﷺ نهى عن ذلك». وروي مالك عن ابن دينار عن عبد الله ابن عمر معناه، وهو قول عطاء وطاوس وعمر وابن جريج وروي عن ابن مسعود نحوه.

قال أبو عمر: مذهب ابن عمر في هذا الباب خلاف مذهب أبيه؛ لأن عمر رضي الله عنه حمل الحديث في هذا الباب على العموم فكان يضرب بالدرة من رآه يصلي نافلة بعد الصبح، أو بعد العصر، وحديثه في ذلك ما رواه ابن عباس قال: حدثني رجال مرضيون منهم عمر، وأرضاهم عندي عمر أن رسول الله ﷺ قال: « لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس ».

حدثناه عبد الوارث بن سفيان: حدثنا قاسم بن أصبغ: حدثنا بكر بن حماد، حدثنا مسدد، حدثنا يحيى بن سعيد، عن شعبة عن قتادة، قال: سمعت أبا العالية يحدث عن ابن عباس قال: «حدثني ناس أعجبهم إلي عمر أن رسول الله ﷺ، نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس، وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس».

ومذهب عائشة في هذا الباب كمذهب ابن عمر.

حدثنا أحمد بن فتح، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا عفان بن مسلم الصنفار،

ومحمد بن أبي نعيم قالوا: حدثنا وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة قالت: «أوهم عمر؟ إنما نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة أن يتحرى بها طلوع الشمس أو غروبها».

وذكر عبد الرزاق، عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال: تكره الصلاة في ثلاث ساعات، وتحرم في ساعتين تكره بعد العصر، وبعد الصبح، ونصف النهار في شدة الحر، وتحرم حين يطلع قرن الشمس، حتى يستوي طلوعها وحين تصفر حتى يستوي غروبها. قال: وأخبرنا ابن جريج قال: سمعت أبا [سعد]<sup>(١)</sup> الأعمى يخبر عن رجل يقال له السائب مولى الفارسيين عن زيد بن خالد الجهني أنه رآه عمر بن الخطاب، وهو خليفة رقع بعد العصر ركعتين فمشى إليه، وضربه بالدرة وهو يصلي، فقال له زيد: يا أمير المؤمنين: اضرب؟ فوالله لا أدعهما إنني رأيت رسول الله ﷺ، قال، فقال له عمر: يا زيد بن خالد لولا أنني أخشى أن يتخذهما الناس سلماً إلى الصلاة حتى الليل، لم أضرب فيهما.

وقال آخرون: أما الصلاة بعد الصبح إذا كانت تطوعاً أو صلاة سنة ولم تكن قضاء فرض فلا تجوز ألبتة؛ لأن رسول الله ﷺ، نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس نهياً مطلقاً ومعنى نهيه في ذلك عن غير الفرض المعين، والذي يجب منه على الكفاية كالصلاة على الجنائز بدليل قوله ﷺ: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر». وقد مضى القول في هذا المعنى مجوداً في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا فاعنى عن إعادته هاهنا<sup>(٢)</sup>، ومن ذهب إلى هذا ابن عمر فيما أخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا محمد بن الحسن قال: الزبير بن بكار، قال: حدثنا عمي مصعب بن عبد الله وإبراهيم بن

(١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [سعيد] خطأ، انظر ترجمته من الجرح: (٣٧٩/٩).

(٢) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب.

حمزة، عن جدي عبد الله بن مصعب، عن قدامة بن إبراهيم بن محمد بن حاطب قال: ماتت عمتي - وقد أوصت أن يصلي عليها عبد الله بن عمر - فجئته حين صلينا الصبح فأعلمته، فقال: اجلس فجلست حتى طلعت الشمس وصفت. قال إبراهيم بن حمزة في حديثه: وبلغت الكباش الذي في غربي مسجد رسول الله ﷺ، ثم قام يصلي عليها. قالوا: فبلوغ الشمس الكباش الذي في غربي المسجد علم عند أهل المدينة لصلاة السبحة.

قالوا: فهذا ابن عمر وهو يبيح الصلاة بعد العصر قد كرهها بعد الصبح.

**قال أبو عمر:** قد ذكرنا مذاهب العلماء في وقت الصلاة على الجنائز في باب زيد بن أسلم من حديث الصنابحي. قالوا: فالصلاة بعد العصر لا بأس بها ما دامت الشمس مرتفعة بيضاء لم تدن للغروب؛ لأن رسول الله ﷺ، قد ثبت عنه أنه كان يصلي النافلة بعد العصر، ولم يرو عنه أحد أنه صلى بعد الصبح نافلة ولا تطوعاً ولا صلاة سنة بحال، واحتجوا بقول عائشة: «ما ترك رسول الله ﷺ ركعتين بعد العصر في بيتي قط»، وبنحو ذلك من الآثار التي أباحت الصلاة بعد العصر، ولم يأت شيء منها في الصلاة بعد الصبح.

حدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا ابن وضاح قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة (ح) وحدثنا محمد بن إبراهيم قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قالوا: حدثنا جرير، عن منصور، عن هلال بن يساف عن وهب بن الأجدع، عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يصلي بعد العصر إلا أن تكون الشمس مرتفعة»<sup>(١)</sup>. زاد إسحاق في حديثه بيضاء نقية.

وحدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن وضاح قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع، عن هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة قالت: «ما ترك رسول الله ﷺ ركعتين بعد العصر في بيتي» ورواه ابن عينة وجماعة عن هشام.

(١) أخرجه النسائي (١/ ٢٨٠) وأبو داود (١٢٧٤) ووهب مجهول الحال وقريب منه هلال ابن يساف، لم يوثقه إلا ابن حبان والعجلي ومع هذا وثقه ابن حجر في تقييده.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق بن أبي العنبر قاضي الكوفة قال: حدثنا جعفر بن عون، قال: حدثنا مسعر، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي الضحى عن مسروق. قال: حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله المبرأة أنه كان ﷺ يصلي الركعتين بعد العصر، فلم أكذبها.

حدثنا عبد الوارث قال: حدثنا قاسم بن أصبغ: حدثنا بكر بن حماد وحدثنا سعيد بن نصر قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو عوانة، عن المغيرة، عن أم موسى قالت بعثني فاختة ابنة [قرظله] إلى عائشة تسألها عن الركعتين بعد العصر، فأتيتهما وما أبالي ما قالت بعد الذي رأيت من علي، فقالت: «كان رسول الله ﷺ يصلي بعد العصر ركعتين» (١).

وقرأت على عبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي قال: حدثنا أبو تميم، قال: حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال: حدثني أبي عن عائشة، أنه دخل عليها يسألها عن الركعتين بعد العصر، فقالت: «والذي هو ذهب بنفسه، تعني النبي عليه السلام ما تركهما حتى لقي الله».

وروي هذا عن عائشة من وجوه كثيرة رواه الأسود وغيره عنها قالوا: والآثار قد تعارضت في الصلاة بعد العصر، والصلاة فعل خير، وقد قال الله عز وجل: «وافعلوا الخير»، فلا يجوز أن يمتنع من فعل الخير إلا بدليل لا معارض له ومن رخص في التطوع بعد العصر علي بن أبي طالب، والزبير، وابنه عبد الله، وتميم الداري، والنعمان بن بشير، وأبو أيوب الأنصاري، وعائشة، وأم سلمة: أم المؤمنين والأسود بن يزيد، وعمرو بن ميمون ومسروق، وشريح، وعبد الله بن أبي الهذيل، وأبو بردة، وعبد الرحمن بن الأسود، وعبد الرحمن بن إسحاق، والأحنف بن قيس، وهو قول داود بن علي.

(١) أخرجه البخاري (٧٧/٢) ومسلم (١٧٤/٦).



وذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أن أبا أيوب الأنصاري كان يصلي قبل خلافة عمر ركعتين بعد العصر، فلما استخلف عمر تركهما فلما توفي عمر ركعهما، فقليل له: ما هذا؟ فقال: إن عمر كان يضرب الناس عليهما. وقال أحمد بن حنبل: لا نفعله، ولا نعيب من فعله، وقال آخرون: إنما المعنى في نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة بعد الصبح والعصر على التطوع المبتدأ، والنافلة، وأما الصلوات المفروضات أو الصلوات المسنونات أو ما كان رسول الله ﷺ يواظب عليه من النوافل فلا، واحتجوا بالإجماع في الصلاة على الجنائز بعد العصر، وبعد الصبح، إذا لم يكن عند الطلوع ولا عند الغروب، ويقولون ﷺ: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس»: الحديث، ويقولون: «من نسي صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها».

وبما حدثناه سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. وحدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الله بن غير، قال أبو بكر: حدثنا سعد بن سعيد وقال عثمان عن سعد بن سعيد قال: حدثني محمد بن إبراهيم بن الحارث، عن قيس بن عمرو قال: رأى رسول الله ﷺ رجلاً يصلي بعد الصبح ركعتين، فقال له رسول الله ﷺ: «صلاة الصبح مرتين؟ فقال الرجل لم أكن صليت الركعتين قبلها فصليتهما الآن، فسكت رسول الله ﷺ»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: رواه ابن عيينة عن [سعد]<sup>(٢)</sup> بن سعيد عن محمد بن إبراهيم عن قيس بن عاصم فغلط فيه ابن عيينة، وإنما هو قيس بن عمرو وقد ذكرناه في الصحابة ونسبناه هناك، وهو جد [سعد] وعبد ربه ويحيى بن سعيد الأنصاري، قال أبو داود: وروى هذا الحديث عبد ربه، ويحيى ابنا سعيد

(١) أخرجه أبو داود (١٢٦٧) والترمذي (٤٢٢) وفي إسناده سعد بن سعيد وهو ضعيف ومحمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس بن عمرو.

(٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [سعيد] خطأ، إنما هو سعد بن سعيد أخو يحيى ابن سعيد، وقد تكرر هذا الخطأ.

مرسلاً أن جدهم صلى مع رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>، وقال: سفيان بن عيينة كان عطاء بن أبي رباح يروي هذا الحديث عن سعد بن سعيد.

**قال أبو عمر:** وقد رواه عمر بن قيس عن [سعد] بن سعيد فخالف في إسناده. حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا مضر بن محمد، قال: حدثنا عبد الرحمن بن سلام، قال: حدثنا عمر ابن قيس، عن [سعد] بن سعيد أخى يحيى بن سعيد، قال: سمعت جعفر بن عاصم بن عمر قال: سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول: «دخلت المسجد ورسول الله ﷺ، في الصلاة ولم أكن صليت الركعتين، فدخلت مع رسول الله ﷺ في الصلاة فصليت معه، وقمت أصلي الركعتين، فقال: ألم تكن صليت معنا؟ قلت بلى! ولم أكن صليت الركعتين فصليت الآن، فسكت» وكان إذا رضي شيئاً سكت وذلك في صلاة الصبح.

**قال أبو عمر:** عمر بن قيس هذا هو المعروف بسند وهو أخو حميد بن قيس، وهو ضعيف لا يحتج بمثله.

ومن حجة القائلين بهذا القول: ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أم سلمة قالت: «لم أر رسول الله ﷺ صلى بعد العصر صلاة قط إلا مرة، جاءه ناس بعد الظهر فشغلوه في شيء، فلم يصل بعد الظهر شيئاً حتى صلى العصر، فلما صلى العصر دخل بيتي فصلى ركعتين». هذا أصح من حديث ابن أبي ليلى لذكر عائشة فيه، والله أعلم.

وإنما قلنا هذا لما ثبت عن عائشة في الركعتين بعد العصر. وحديث ابن أبي ليلى حدثناه سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي قال: حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا

(١) وأخرجه البيهقي (٤٨٣/٢) وأخرجه أيضاً من طريق الليث بن سعد عن يحيى عن أبيه عن جده موصولاً وهذا الطريق استغربه ابن منده. فالشهور يحيى عن جده وسعيد لم أقف على من وثقه من المعتبرين كما أن المزي ذكر في ترجمة أبيه قيس ابن عمرو أنه لم يسمع منه.

عبدالله بن أبي لبيد وكان من عباد أهل المدينة أنه سمع أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول: قدم معاوية بن أبي سفيان المدينة فبينما هو على المنبر إذ قال: يا كثير بن الصلت اذهب إلى عائشة أم المؤمنين فسلها عن صلاة رسول الله ﷺ الركعتين بعد العصر. قال أبو سلمة: فذهبت معه، وأرسل عبد الله بن عباس عبد الله ابن الحارث بن نوفل معنا فقال: اذهب فاسمع ماتقول أم المؤمنين قال أبو سلمة فجاءها فسألها فقالت: لا علم لي، ولكن اذهب إلى أم سلمة، فدخل وسألها، فقالت أم سلمة: دخل علي رسول الله ﷺ ذات يوم بعد العصر فصلى عندي ركعتين لم أكن أراه يصليهما. فقلت: يا رسول الله: لقد صليت صلاة لم أكن أراك تصليها، فقال: «إني كنت أصلي بعد الظهر ركعتين وأنه قدم علي وفد بني تميم فشغلوني عنهما، فهما هاتان الركعتان» قالوا ففني قضاء رسول الله ﷺ، ركعتي الفجر بعد الصبح، وقضائه الركعتين بعد الظهر، وهما من سننه ﷺ، شغل عنهما فقضاهما بعد العصر - دليل على أن نهيه عن الصلاة بعد الصبح، وبعد العصر، إنما هو عن غير الصلاة المسنونات، والمفترضات؛ لأنه معلوم أن نهيه إنما يصح عن غير ما أباحه، ولا سبيل إلى استعمال الأحاديث عنه، ﷺ إلا بما ذكرنا، قال: وفي صلاة الناس بكل مصر على الجنائز بعد الصبح والعصر دليل على ما ذكرت. هذا قول الشافعي وأصحابه في هذا الباب، وكذلك روى المزني عنه فيمن لم يركع ركعتي الفجر حتى صلى الصبح أنه يركعهما [بإثر صلاة الصبح قبل طلوع الشمس. وقال البويطي عنه يركعهما] (١) بعد طلوع الشمس. وقد مضى ذكر ما للعلماء في الصلاة على الجنائز، في باب زيد بن أسلم عن عطاء عن الصنابحي (٢). وقال آخرون: لا يجوز أن يصلي أحد بعد العصر، ولا بعد الصبح شيئاً من الصلوات المسنونات ولا التطوع كله المعهود منه وغير المعهود إلا أنه يصلي على الجنائز بعد الصبح و[بعد] العصر، ما لم يكن الطلوع والغروب، فإن خشي عليها التغير صلى عليها عند الطلوع والغروب، وما عدا ذلك فلا،

(١) زيادة من "ك" سقطت من المطبوع.

(٢) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب.

لنهي رسول الله ﷺ عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس، وبعد العصر حتى تغرب الشمس، وهو نهى صحيح ثابت لا يجب أن يعارض بمثل الآثار التي تقدمت وهو على عمومته فيما عدا الفرائض، والصلاة على الجنائز، لقيام الدليل على ذلك مما لا معارض له، ومن قال بهذا القول مالك بن أنس وأصحابه ونحو قول مالك في هذا الباب مذهب أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، قال أحمد وإسحاق: لا يصلي بعد العصر إلا صلاة فائتة أو على جنازة إلى أن تطفئ الشمس للغيبوبة.

**قال أبو عمر:** روي عن النبي ﷺ، النهي عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس، من حديث عمر وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري، وسعد بن أبي وقاص، ومعاذ بن عفراء وغيرهم، وهي أحاديث صحاح لا مدفع فيها، وإنما اختلف العلماء في تأويلها، وخصوصها وعمومها لا غير، والقول بعموم هذه الأخبار الصحاح على حسب ما ذهب إليه مالك أولى ما قيل في هذا الباب، وهو مذهب عمر بن الخطاب، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وسعد. ومعاذ بن عفراء وابن عباس، وحسبك بضرب عمر على ذلك بالدرة؛ لأنه لا يستجيز ذلك من أصحابه إلا بصحة ذلك عنده. روى الزهري عن السائب بن يزيد أن عمر ضرب المنكدر في الصلاة بعد العصر، وروى الثوري عن عاصم عن زر بن حبیش، قال رأيت عمر يضرب الناس على الصلاة بعد العصر. وروى عبد الملك بن عمير عن أبي غادية مثله.

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج قال: أخبرني عامر بن مصعب أن طائوساً أخبره: أنه سأل ابن عباس عن ركعتين بعد العصر فنهاه عنهما، قال: فقلت: لا أدعهما، فقال ابن عباس: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمر أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾ إلى ﴿مبيناً﴾. فهذا ابن عباس مع سعة علمه قد حمل النهي الذي رواه في ذلك على عمومته، وقال آخرون: لا يصلي بعد الصبح إلى أن تطلع الشمس وترتفع، ولا بعد العصر إلى أن تغيب الشمس، ولا عند استواء الشمس صلاة فريضة نام عنها صاحبها أو نسيها، ولا

صلاة تطوع، ولا صلاة من الصلوات على حال، لعموم نهي رسول الله ﷺ، عن الصلاة في هذه الأوقات ومن قال ذلك أبو حنيفة وأصحابه.

**قال أبو عمر:** قد مضى القول في باب زيد بن أسلم عن من قال هذا القول، وفي قوله ﷺ: «من نام عن الصلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها». وفي قوله عليه السلام: «من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر». دليل على أن نهيه عن الصلاة بعد الصبح والعصر ليس عن الفرائض والفوات - والله أعلم، ومن تدبر ما أوردنا في ذلك الباب اكتفى وبالله التوفيق، والهدى. وقال أبو ثور: لا يصلي أحد تطوعا بعد الفجر إلى أن تطلع الشمس، ولا إذا قامت الشمس إلى أن تزول الشمس، ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس إلا صلاة فائتة أو على جنازة أو على أثر طواف أو صلاة لبعض الآيات أو ما يلزم من الصلوات.

**قال أبو عمر:** من حجة من ذهب هذا المذهب حديث عمرو بن عبسة، وحديث كعب بن مرة، وحديث الصنابحي عن النبي عليه السلام، بمثل هذا المعنى ويخصها ببعض ما ذكرنا من الآثار. وقد ذكرنا أحاديث عمرو ابن عبسة وما كان مثلها في باب حديث زيد بن أسلم من كتابنا هذا في حديث الصنابحي فأغنى عن ذكرها هنا، وما يخص به أيضا هذه الآثار وما كان مثلها على مذهب أبي ثور ومن قال بقوله قوله.

[قوله] ﷺ: «يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أي ساعة شاء». حدثناه محمد بن إبراهيم بن سعيد. قال حدثنا محمد بن معاوية ابن عبد الرحمن، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا سفيان قال: سمعت أبا الزبير قال: سمعت عبد الله بن باباه يحدث عن جبير بن مطعم أن النبي ﷺ قال: «يا بني عبد مناف، لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أي ساعة شاء، من ليل، أو نهار»<sup>(١)</sup>.

(١) سنن النسائي (٢٨٥/١). وهذا الحديث قد اختلف فيه جدا على أبي الزبير وقد ذكر الدارقطني في علله: [المجلد الرابع - ق ١/١٠٣] هذا الاختلاف وقال: والصحيح من رواية أيوب المرسل - يعني عن أبي الزبير عن النبي ﷺ - مرسلا

وذكر الشافعي عن عبد الله بن المؤمل عن حميد مولى عفراء، عن قيس بن سعد، عن مجاهد، عن أبي ذر، أنه أخذ بحلقة باب الكعبة فقال: أتعرفونني؟ من عرفني فأنا الذي عرفني، ومن لم يعرفني فأنا أبو ذر، صاحب رسول الله ﷺ، سمعت أذناي عن رسول الله ﷺ يقول: «لا صلاة بعد الصبح، حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس، إلا بمكة، إلا بمكة» [إلا بمكة].

وهذا حديث وإن لم يكن بالقوي، لضعف حميد مولى عفراء، ولأن مجاهداً لم يسمع من أبي ذر، ففي حديث جبير بن مطعم ما يقويه، مع قول جمهور علماء المسلمين به، وذلك أن ابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، والحسن، والحسين، وعطاء وطاوس، ومجاهدا، والقاسم بن محمد، وعروة ابن الزبير، كانوا يطوفون بعد العصر، وبعضهم بعد الصبح أيضاً ويصلون بإثر فراغهم من طوافهم ركعتين في ذلك الوقت، وبه قال الشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وداود بن علي.

وقال مالك بن أنس: من طاف بالبيت بعد العصر آخر ركعتي الطواف، حتى تغرب الشمس، وكذلك من طاف بعد الصبح لم يركعهما حتى تطلع الشمس وترتفع، وقال أبو حنيفة: يركعهما إلا عند غروب الشمس وطلوعها واستوائها. وبعض أصحاب مالك يرى الركوع للطواف بعد الصبح، ولا يراه بعد العصر. وهذا لا وجه له في النظر؛ لأن الفرق بين ذلك لا دليل عليه، من خبر ثابت ولا قياس صحيح - والله أعلم.

وحكم سجود التلاوة بعد الصبح والعصر كحكم الصلاة عند العلماء على أصولهم التي ذكرنا - وبالله توفيقنا.

## ٧- باب النهي عن دخول المسجد بريح الثوم وتخطية الفم

(٤١٢/٦) ١- مالك، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، أن رسول الله ﷺ قال: «من أكل من هذه الشجرة، فلا يقرب مساجدنا يؤذينا بريح الثوم»<sup>(١)</sup>.

قال أبو عمر: هكذا هو في الموطأ عند جميعهم مرسل، إلا ما رواه محمد بن معمر. عن روح بن عبادة، عن صالح بن أبي الأخضر، ومالك بن أنس، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة مرة موصولا. وقد وصله معمر، ويونس، وإبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب. فأما رواية معمر، فذكرها عبد الرزاق عن معمر، عن الزهري، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة - يعني الثوم فلا يؤذينا في مسجدا». وذكره ابن وهب عن يونس، عن ابن شهاب كذلك مسندا.

وحدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد، قال: حدثنا [مسلمة] <sup>(٢)</sup> بن القاسم، قال: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل المحاملي ببغداد، قال: حدثنا فضل الأعرج، قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد، قال: حدثني أبي، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «من أكل من هذه الشجرة فلا يؤذينا في مسجدا - يعني الثوم».

قال يعقوب: وذكر أبي عن أبيه أنه ذكر معه الكراث والبصل.

قال أبو عمر: روي النهي عن أكل الثوم بالفاظ متقاربة المعاني عن النبي ﷺ - جماعة، منهم: عمر بن الخطاب، وعلى بن أبي طالب، وحذيفة، وابن عمر، وجابر، وأنس، وأبو سعيد، والمغيرة بن شعبة، ومעقل بن يسار، وأم أيوب.

(١) وصله مسلم (٦٨/٥) من طريق معمر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة .

(٢) كذا في (أ)، (د) ووقع في المطبوع: [مسلة] وهو خطأ ظاهر .

فأما حديث ابن عمر، فرواه عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال في غزوة خيبر: «من أكل من هذه الشجرة - يعني الثوم - فلا يقربن مسجدنا». ذكره البخاري عن مسدد، عن يحيى، عن عبيد الله قال البخاري: وحدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، عن عبد العزيز قال: سأل رجل أنس بن مالك ما سمعت من نبي الله ﷺ في الثوم؟ فقال: قال النبي ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلين معنا»<sup>(١)</sup>. وحدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا يحيى عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي ﷺ قال: «من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن المساجد».

**قال أبو عمر:** اختلف العلماء في معنى هذا الحديث: فقال بعضهم إنما خرج النهي عن مسجد النبي ﷺ - من أجل جبريل عليه السلام، ونزوله فيه على النبي، وقال آخرون - وهم الأكثرون - مسجد النبي ﷺ وسائر المساجد غيره في ذلك سواء، وملائكة الوحي في ذلك وغيرها سواء، لأنه قد أخبر أنه يتأذى بنو آدم، وقال: إن الملائكة تتأذى بما يتأذى منه بنو آدم.

**وقال:** يؤذينا بريح الثوم، ولا يحل أذى الجليس المسلم حيث كان.

**قال أبو عمر:** في هذا الحديث من الفقه معرفة كون البقول والخضر بالمدينة، فلما لم ينقل أحد عن النبي ﷺ أنه أخذ منها الزكاة، دل على أن الزكاة ساقطة عن الخضر، وعما أخرجت الأرض غير القوت المدخر، وقد أوضحنا هذه المسألة، وذكرنا وجوها واختلاف العلماء فيها في أول بلاغات مالك، وذلك قوله: إنه بلغه عن سليمان بن يسار، وبسر بن سعيد، أن رسول الله ﷺ قال: «فيما سقت السماء العشر - الحديث»<sup>(٢)</sup>.

وفي هذا الحديث أيضا من الفقه، أن أكل الثوم ليس بمحرم، لأن الحرام لا يقال فيه: من فعله فلا يفعل كذا - لشيء غيره، لأن هذا لفظ إباحة، لا لفظ

(١) فتح الباري (٢/٣٩٤، ٣٩٥) وأخرجهما مسلم (٦٦/٥، ٦٧).

(٢) أنظر كتاب الزكاة باب زكاة ما يخرص من ثمار النخيل والأعناب حديث رقم (١).



منع، وليس هذا من باب ما روي عنه - ﷺ: من شرب الخمر، فليشقص الخنازير - فى شيء، لأن شرب الخمر وتشقيص الخنازير، كلاهما محرم، وقد اختلف العلماء فى أكل الثوم: فذهبت طائفة من أهل الظاهر القائلين بوجوب الصلاة فى الجماعة فرضاً، إلى تحريم أكل الثوم فى وقت يوجد ريحه منه فى المسجد. وقالوا نهى رسول الله ﷺ عن أكل الثوم نهى تحريم، فلا يجوز لأحد أكله، لأنه لا يجوز لأحد التأخر عن صلاة الجماعة إذا كان قادراً على شهودها، ولا يحل له التخلف عنها إذا سمع النداء بها، مع الاستطاعة على المشى إليها، قالوا: وكل [ شيء ]<sup>(١)</sup> منع من إتيان الفرض والقيام به، فحرام عمله والتشاغل به، كما أنه حرام على الإنسان فعل كل ما يمنعه من مشاهدة الجمعة واحتجوا بأن رسول الله ﷺ قد سماها خبيثة، والله عز وجل قد وصف نبيه - عليه الصلاة والسلام - بأنه يحرم الخبائث وذكروا حديث يحيى بن سعيد، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ أنه قال: « من أكل من هذه الشجرة الخبيثة، فلا يقربن مسجدنا » وقوله: « من أكل من هاتين الشجرتين الخبيثتين فلا يقربن مسجدنا ».

وذهب جماعة فقهاء الأمصار وجمهور علماء المسلمين من أهل الفقه والحديث، إلى إباحة أكل الثوم لدلائل، منها: حديث علي بن أبي طالب: أخبرنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة قال حدثنا أبو النضر، قال حدثنا إسرائيل، عن مسلم الأعور، عن حبة العرنى، عن على قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نأكل الثوم، وقال: « لولا أن الملك ينزل على لأكلته »<sup>(٢)</sup>. فقد بان بهذا الحديث أنه ليس بمحرم، وأنه مباح، وأن النهي عنه إنما ورد من أجل أن الملك كان يتأذى به.

ومنها أيضاً حديث أبي سعيد الخدري، ذكره عبد الرزاق، عن معمر، عن أبي هارون العبدى، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: « من

(١) زيادة من: (١).

(٢) فى إسناده مسلم الأعور وهو ضعيف واه.

أكل من هذه الشجرة - يعنى الثوم - فلا يقربن مسجدنا، ولا يأتينا بمسح جبهته». قال: فقلت يا أبا سعيد، أحرام هى؟ قال: لا، إنما كرهها النبي ﷺ من أجل ريحها.

وهذا نص عن صاحب، عرف مخرج النهي. ومثله حديث جابر، ذكره البخاري، قال حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا أبو عاصم، قال: أنبأنا ابن جريج، قال: أخبرني عطاء قال: سمعت جابر بن عبد الله قال: قال النبي ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يغشانا في مساجدنا» قلت ما يعنى به؟ قال: ما أراه يعنى إلا نيئه.

قال: وقال مخلد بن يزيد، عن ابن جريج: إلا نته (١).

قال: وحدثنا سعيد بن عفير، قال حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن عطاء، أن جابر بن عبد الله، زعم أن النبي ﷺ قال: «من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا أو فليعتزل مسجدنا». وأن النبي ﷺ أتى بقدر فيه خضرات من بقول، فوجد لها ريحاً، قال: فأخبر بما فيها من البقول، فقال: قربوها إلى بعض أصحابه كان معه، فلما رآه كره أكلها قال: «كل فإنى أناجى من لا تناجى» (٢).

قال أبو عمر: هذا بين فى الخصوص له والإباحة لمن سواه، وهذا الحديث ذكره أبو داود، قال: حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، قال: حدثني عطاء بن أبي رباح، أن جابر بن عبد الله قال: إن رسول الله ﷺ قال: «من أكل ثوماً أو بصلاً» - فذكره سواء إلى آخره؟ قال أبو داود: حدثنا أحمد بن صالح، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني عمرو، أن بكر ابن سودة حدثه، أن أبا النجيب مولى عبد الله بن سعد حدثه، أن أبا سعيد الخدري حدثه أنه ذكر عند رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري (٣٩٥/٢).

(٢) أخرجه البخاري (٣٩٥/٢) ومسلم (٦٩/٥).

الثوم والبصل، وقيل يارسول الله وأشد ذلك كله الثوم أفتحرمه؟ فقال النبي ﷺ «كلوه ومن أكله منكم فلا يقرب هذا المسجد حتى يذهب ريحه منه».

ومثل هذا أيضا حديث أم أيوب الأنصارية: حدثنا سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان، قال: حدثني عبيد الله بن أبي يزيد، قال: أخبرني أبي أن أم أيوب الأنصارية، أخبرته قالت: نزل علينا رسول الله ﷺ، فتكلفنا له طعاما فيه بعض هذه البقول، فكرهه وقال لأصحابه: «إني لست كأحد منكم، فإني أكره أن أؤذي صاحبي» قال الحميدي: قال سفيان: رأيت رسول الله ﷺ في النوم، فقلت يارسول الله، هذا الحديث الذي تحدث به أم أيوب عنك: «أن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم؟ قال: حق».

ومثل هذا حديث مالك، عن ابن شهاب، عن سليمان بن يسار، قال كان رسول الله ﷺ لا يأكل الثوم ولا الكراث ولا البصل، من أجل أن الملائكة تأتيه، ومن أجل أنه يكلم جبريل عليه السلام، رواه عبد الله بن يوسف والقعنبي وطائفة، عن مالك في الموطأ هكذا. ورواه محمد بن إسحاق البكري، عن يحيى بن يحيى النيسابوري، عن مالك أنه قرأ عليه، عن ابن شهاب، عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ كان لا يأكل الثوم ولا الكراث ولا البصل، من أجل أن الملائكة تأتيه، وأنه يكلم جبريل عليه السلام. قال الدارقطني: هذا مما انفرد به محمد بن إسحاق البكري بهذا الإسناد، وهو ضعيف، وما جاء به وهم، لأنه في الموطأ عن الزهري، عن سليمان بن يسار - مرسل.

وأخبرنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أنبأنا إسحاق بن منصور، قال: أنبأنا يحيى، عن ابن جريج، قال: حدثنا عطاء، عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أكل من هذه الشجرة، قال أول يوم: الثوم، ثم قال: الثوم والبصل والكراث، فلا يقربنا في مساجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الانس».

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا سفيان بن فروخ، قال: حدثنا أبو الهلال، قال: حدثنا حميد بن هلال، عن أبي بردة، عن المغيرة بن شعبة، قال: أكلت ثوما فأتيت مصلى رسول الله ﷺ - وقد سبقت بركة، فلما دخلت المسجد، وجد رسول الله ﷺ ريح الثوم، فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته، قال: «من أكل من هذه الشجرة، فلا يقربنا حتى يذهب ريحها. فلما قضيت الصلاة، جئت إلى رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله، والله لتعطيني يدك، قال: فادخلت يده في كم قميصي إلى صدري، فإذا أنا معصوب (الصدر) فقال: إن لك عذرا». قال أبو داود: وحدثنا مسدد، قال: حدثنا الجراح أبو وكيع، عن أبي إسحاق، عن شريك بن حنبل عن علي قال: «نهى رسول الله ﷺ عن أكل الثوم إلا مطبوخا».

وحدثنا عبد الوارث وسعيد، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق وبكر، قالا: حدثنا مسدد، قال: حدثنا أبو وكيع، عن أبي إسحاق، عن شريك بن حنبل، عن علي - فذكره.

**قال أبو عمر:** ففي هذه الأحاديث أوضح الدلائل على أن أكل الثوم ليس به بأس، وأنه مباح، وقد أكله جماعة من الصحابة والتابعين، وأجاز أكله جمهور علماء المسلمين: أخبرنا أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي، أن أباه أخبره قال: أنبأنا أحمد بن خالد، قال: أنبأنا الحسن بن أحمد قال: حدثنا محمد بن عبيد، قال حدثنا حماد بن زيد، قال: حدثنا سعيد بن أبي صدقة وقد ذكره أيوب عن محمد، أن ابن عمر سئل عن الثوم والبصل، فقال: «اذهبوا واقطعوا عنكم ريحها بالنضج».

وحدثنا أحمد بن عبد الله قال: حدثني أبي، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال حدثنا الحسن بن أحمد، قال: حدثنا محمد بن عبيد بن حساب، قال: حدثنا حماد بن زيد، قال حدثنا أيوب، عن نافع، أن ابن عمر أصابه بهر زمن أذربيجان، فنعت له الثوم، فكنا ننظمه فنجعله في حساء له.

وأخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل الدينوري، قال: حدثنا محمد بن جرير، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، قال: حدثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث بن سعد، عن يزيد بن الهادي، قال: قلت لنافع هل كان ابن عمر يأكل الثوم في اللحم؟ قال: نعم . فهذا ابن عمر قد روى الحديث في الثوم، وكان يأكله، فدل على أنه قد علم المراد وعرف المقصد.

أخبرنا خلف بن القاسم، أنبأنا أحمد بن محمد بن أبي الموت، حدثنا أبو صالح، حدثنا أبو يوسف محمد بن أحمد بن الحجاج، حدثنا عيسى بن يونس، حدثنا الأوزاعي، عن أبي عبيد، عن نعيم بن سلامة، قال: دخلت على عمر بن عبد العزيز، فوجدته يأكل ثوما مسلوقا بماء وملح وزيت.

ولو ذكرنا الآثار عن العلماء في ذلك، لطولنا وأملنا، والأمر الواضح لا وجه للتطويل فيه. وفي هذا الحديث من الفقه أيضا، أن حضور الجماعة ليس بفرض، لأنه لو كان فرضا ما كان أحد ليباح له ما يحبسه عن الفرض، وقد أباحت السنة لأكل الثوم التأخر عن شهود الجماعة، وقد بينا أن أكله مباح، فدل ذلك على ما وصفنا - وبالله عصمتنا، ألا ترى أن الجمعة إذا نودي لها، حرم على المسلمين [من أهل الحضر]<sup>(١)</sup> كل ما يحبس عنها من بيع وقعود ورقاد وصلاة وكل ما يشتغل به المرء عنها.

وكذلك من كان من أهل المصر حاضرا فيه لا عذر له في التخلف عن الجمعة - أنه لا يحل له أن يدخل على نفسه ما يحبسه عنها، فلو كانت الجماعة فرضا، لكان أكل الثوم في حين وقت الصلاة حراما، وقد ثبتت إباحته، فدل ذلك على أن حضور الجماعة ليس بفرض - والله أعلم، وإنما حضورها سنة وفضيلة وعمل بر. ومما يدل على أن حضور الجماعة ليس بفرض، قول رسول الله ﷺ: «إذا حضر العشاء وسمعت الإقامة بالصلاة فابدؤا بالعشاء». وفي الحديث المذكور أيضا من الفقه، أن أكل الثوم يبعد من المسجد ويخرج عنه،

(١) زيادة من: ( د ) .

لأن رسول الله ﷺ قال: «لا يقرب مسجدا أو مساجدنا، لأنه يؤذينا بريح الثوم». وإذا كانت العلة في إخراجه من المسجد أنه يتأذى به، ففي القياس أن كل ما يتأذى به جيرانه في المسجد: بأن يكون ذرب اللسان، سفيها عليهم في المسجد مستطيلا، أو كان ذا ريحة قبيحة لا [تزايلة] <sup>(١)</sup> لسوء صناعته أو عاهة موزية، كالجذام وشبهه، وكل ما يتأذى به الناس، إذا وجد في أحد جيران المسجد، وأرادوا إخراجه عن المسجد وإبعاده عنه، كان ذلك لهم - ما كانت العلة موجودة فيه حتى تزول، فإذا زالت بإفاقة أو توبة، أو أي وجه زالت، كان له مراجعة المسجد.

وقد شاهدت شيخنا أبا عمر أحمد بن عبد الملك بن هاشم - رحمه الله - أفتى في رجل شكاه جيرانه، وأثبتوا عليه أنه يؤذيهم في المسجد بلسانه ويده، فشور فيه، فأفتى بإخراجه عن المسجد وإبعاده عنه، وأن لا يشاهد معهم الصلاة، إذ لا سبيل مع جنونه واستطالته - إلى السلامة منه. فذاكرته يوما أمره، وطالبته بالدليل فيما أفتى به من ذلك، وراجعته فيه القول، فاستدل بحديث الثوم وقال: هو عندي أكثر أذى من أكل الثوم، وصاحبه يمنع من شهود الجماعة في المسجد - وذكر الحديث: أنه كان إذا وجد من أحد ريح ثوم في مسجد رسول الله ﷺ أخرج عنه، وربما أبعد حتى يبلغ به البقيع:

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن سعيد، قال: حدثنا محمد بن معاوية بن عبد الرحمن، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال أنبأنا محمد بن المثني، قال: حدثنا يحيى بن سعيد، قال: حدثنا هشام، قال: حدثنا قتادة، عن سالم بن أبي الجعد، عن معدان بن أبي طلحة، أن عمر بن الخطاب قال: «إنكم أيها الناس تأكلون من شجرتين ما أراهما إلا خبيثتين: هذا البصل والثوم، ولقد رأيت نبي الله إذا وجد ريحها من الرجل أمر به فأخرج إلى البقيع. فمن أكلهما فليمتهما طبخا» فهذا عمر بن الخطاب يجبر أكل البصل والثوم مطبوخين على حسبما ذكرنا، وهذا هو الصحيح في هذا الباب - والله الموفق للصواب.

(١) كذا في (أ) ووقع في المطبوع و(د): [تريمه] .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا عفان بن مسلم، قال: حدثنا همام بن يحيى، قال: حدثنا قتادة، عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني، عن معدان بن أبي طلحة العمري أن عمر قام على المنبر يوم الجمعة، فحمد الله وأثنى عليه، ثم ذكر الحديث بمعنى ما تقدم سواء إلى آخره<sup>(١)</sup>.

وروى جرير بن عبد الحميد، وزهير بن معاوية، عن مطرف بن طريف، عن أبي الجهم، عن أبي القاسم مولى أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال: لما افتتحت خيبر، أكلوا من الثوم، فقال رسول الله ﷺ: «من أكل من هذه البقلة الخبيثة، فلا يقربن مسجدنا حتى يذهب ريحها من فيه»<sup>(٢)</sup>.



(١) فيه عنقه قتادة وهو مدلس .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ( مجمع البحرين ٥٩٣ ) وأبو الجهم قال عنه علي بن المديني لا أعلم أحداً روى عنه غير مطرف ١ هـ ولم أجده له توثيقاً معتبر





# الفهرس الموضوعى



## فهرس الجزء الأول

الموضوع	رقم الصفحة
مقدمة الناشر	٥
مقدمة الطبعة الرابعة	٧
مقدمة الطبعة الثالثة	٩
مقدمة المحقق	١٠
المبحث الأول	١٧
ترجمة الحافظ ابن عبد البر	١٩
عقيدته	٢٥
ابن عبد البر الفقيه	٢٧
ابن عبد البر المحدث	٣١
شيوخ الحافظ ابن عبد البر	٣٣
تلاميذه	٤٧
مصنفاته	٥١
المبحث الثاني	٥٥
كتاب التمهيد	٥٧
بين التمهيد والاستذكار	٦١
المبحث الثالث	٦٣
علمنا في الكتاب	٦٧
وصف النسخ الخطية	٧٥
صور المخطوطات	٨٧

## النص المحقق

٥	..... مقدمة الكتاب
٦	..... الكلام على المرسل
١٠	..... خبر الواحد العدل هل يوجب العلم
١١	..... شرط ابن عبد البر في كتابه
١٤	..... ذكر إسناد ابن عبد البر للموطأ من طريق يحيى بن يحيى الأندلسي
١٧	..... باب معرفة المرسل والمسند والمنقطع والمتصل والموقوف ومعنى التدليس
١٧	..... الإسناد المعنعن
١٨	..... التدليس
٢١	..... المرسل
٢١	..... المسند
٢٢	..... المنقطع من المسند
٢٣	..... الموقوف
٢٣	..... هل « أن » بمعنى « عن »
	..... باب بيان التدليس ومن يقبل نقله ويقبل مرسله وتدليسه ومن لا
٢٧	..... يقبل ذلك منه
٥١	..... باب ذكر عيون من أخبار مالك رحمه الله وذكر فضل موطأه

## كتاب وقوف الصلاة

## ١- باب وقوف الصلاة

الحديث الأول : فيه صلاة جبريل بالنبي ﷺ في أول الوقت وآخره وأن النبي ﷺ

كان يصلي العصر والشمس في حجرة عائشة قبل أن تظهر ..... ٧٣

ترجمة محمد بن شهاب الزهري ..... ٧٣

- ٨٠ ..... ترجمة عروة بن الزبير بن العوام
- ٨٣ ..... ذكر روايات وأسانيد الحديث
- ٨٦ ..... إسناد ابن عبد البر بموطأ ابن أبي ذئب
- ٩٦ ..... في ابتداء فرضية الصلاة
- ١٠٧ ..... الكلام على تأخير الأئمة للصلاة
- ١١٥ ..... وقت الظهر ، ووقت الجمعة
- ١٢٠ ..... الاختلاف في آخر وقت المغرب
- ١٢٨ ..... وقت العشاء الآخرة
- ١٣٠ ..... أول وقت صلاة الصبح
- ١٣١ ..... معنى كان يصلي صلاة العصر والشمس في حجرة عائشة قبل أن تظهر
- الحديث الثاني : أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن وقت صلاة الصبح فصلها  
من الغد حين طلع الفجر ، ثم من الغد بعد أن أسفر ، ثم قال : ما بين
- ١٣٣ ..... هذين وقت
- ١٣٣ ..... ترجمة زيد بن أسلم
- ١٣٥ ..... ترجمة عطاء بن يسار
- ١٣٧ ..... ما في الحديث من الفقه ، وتأخير البيان عن وقت السؤال إلى وقت العمل
- ١٣٨ ..... الكلام على لفظة الفجر
- ١٣٩ ..... اختلاف الفقهاء في الأفضل في وقت صلاة الصبح
- الحديث الثالث : إن كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح فينصرف النساء
- ١٤٤ ..... متلفات بمروطهن ما يعرف من الغلس
- ١٤٤ ..... ترجمة يحيى بن سعيد الأنصاري
- ١٤٦ ..... من ذهب إلى أفضلية التغليس بالفجر

الحديث الرابع : من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد

- أدرك العصر ..... ١٥١
- ترجمة بسر بن سعيد ..... ١٥١
- ترجمة الأعرج ..... ١٥٢
- الكلام على وقت صلاة العصر ، ووقت صلاة الصبح ..... ١٥٣
- فوائد من الحديث ..... ١٥٨
- حكم المسافر يقدم الحضر والعكس في بقية الوقت ..... ١٥٩
- في الخائض والمغمى عليه وما جرى مجراهما ..... ١٥٩
- الكلام على جواز صلاة من نام أو نسي عند طلوع الشمس وعند غروبها ..... ١٦٧
- الحديث الخامس : في إخبار أبي هريرة رضي الله عنه عن أوقات الصلوات الخمس ..... ١٧٣
- الحديث السادس : كنا نصلي العصر ثم يخرج الإنسان إلى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر ..... ١٧٥
- ترجمة إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري ..... ١٧٥
- الكلام على وقت صلاة العصر ..... ١٧٦
- الحديث السابع : كنا نصلي العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة ..... ١٨٠

## ٢- باب من أدرك ركعة من الصلاة

- الحديث الأول : من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة ..... ١٨٣
- ترجمة أبي سلمة بن عبد الرحمن ..... ١٨٣
- معنى قوله : « ففقد أدرك الصلاة » ..... ١٨٦

- الاختلاف فيمن لم يدرك ركعة من صلاة الجمعة ..... ١٩٠  
الاختلاف في حد إدراك الركعة ..... ١٩٢

### ٣- باب جامع الوقوت

- الحديث الأول : الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله ..... ١٩٩  
ترجمة نافع مولى ابن عمر ..... ١٩٩  
الكلام على أسانيد الحديث ..... ٢٠١  
الصلاة الوسطى هي صلاة العصر ..... ٢٠٤  
معنى قوله : فقد وتر أهله وماله ..... ٢٠٥  
الحديث الثاني : إن الرجل ليصلي الصلاة وما فاتته من وقتها أعظم أو أفضل  
من أهله وماله ..... ٢٠٨

### ٤- باب النوم عن الصلاة

- الحديث الأول : فيه نوم النبي ﷺ وأصحابه حين قفل من خير حتى ضربتهم  
الشمس وقوله ﷺ : من نسي الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله  
تبارك وتعالى يقول : ﴿ أقم الصلاة لذكري ﴾ ..... ٢١١  
ترجمة سعيد بن المسيب ..... ٢١١  
ذكر من روى الحديث موصولاً ..... ٢١٥  
ما في الحديث من الفوائد ..... ٢١٦  
عدم معارض الحديث لقوله ﷺ : إن عيني تنامان ولا ينام قلبي ..... ٢١٨  
هل يدخل المتعمد في حكم الناسي في القضاء ..... ٢١٩  
ليس في النوم تفريط ..... ٢٢٠  
الكلام على الترتيب في قضاء الصلوات ..... ٢٢٤

الحديث الثاني : فيه أيضًا قصة نوم النبي ﷺ وأصحابه وقوله ﷺ : إذا

رقد أحدكم عن الصلاة أو نسيها ثم فزع إليها فليصلها كما كان

يصلها في وقتها ..... ٢٢٨

الكلام على معنى خروج النبي ﷺ من الوادي الذي نام فيه ثم صلى

بعد خروجه ..... ٢٣١

هل قوله ﷺ : « جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا » ينسخ النهي عن الصلاة

في أعطان الإبل والمقابر ، ونحوها ..... ٢٣٤

الاختلاف في الأذان والإقامة في الفوائت ..... ٢٤٤

التطوع قبل المكتوبة في الفوائت ..... ٢٤٦

هل الروح والنفس شيء واحد ..... ٢٤٧

ذكر الآثار والأحاديث في معنى حديث الباب ..... ٢٥٢

### ٥- باب النهي عن الصلاة بالهاجرة

الحديث الأول : إن شدة الحر من فيح جهنم فإذا اشتد الحر فأدبروا عن الصلاة ،

« اشتكت النار إلى ربها فقالت : يا رب أكل بعضي بعضًا ، فأذن لها

بنفسين في كل عام ، نفس في الشتاء ، ونفس الصيف » ..... ٢٥٩

هل أفضل وقت للظهر أوله أم وقت الإبراد ..... ٢٦٠

معنى قوله فأذن لها بنفسين ..... ٢٦٣

الحديث الثاني : إذا كان الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم ،

وذكر أن النار اشتكت إلى ربها فأذن لها بنفسين ..... ٢٦٩

ترجمة عبد الله بن يزيد ..... ٢٦٩

الدلائل على أن الجنة والنار مخلوقتان ..... ٢٧٠



- الحديث الثالث : إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم .. ٢٧٥  
ترجمة أبي الزناد ..... ٢٧٥

## ٦- باب النهي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر

- الحديث الأول : إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها  
ثم إذا استوت قارنها ، فإذا زالت فارقتها ، فإذا دنت للغروب قارنها  
فإذا غربت فارقتها ، ونهي عن الصلاة في تلك الساعات ..... ٢٧٩  
معنى قوله : « تطلع ومعها قرن الشيطان » ..... ٢٨٢  
أقاويل الفقهاء في الصلاة عند استواء الشمس ..... ٢٨٧  
الصلاة على الجنائز في الأوقات المكروهة ..... ٢٩٣  
الحديث الثاني : إذا بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز ، وإذا غاب  
فأخروا الصلاة حتى تغيب ..... ٢٩٥  
ترجمة هشام بن عروة ..... ٢٩٥  
الحديث الثالث : تلك صلاة المنافقين - ثلاثاً - يجلس أحدهم حتى إذا  
اصفرت الشمس فكانت بين قرني الشيطان أو على قرني الشيطان قام  
فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً ..... ٢٩٩  
ترجمة العلاء بن عبد الرحمن ..... ٢٩٩  
الحديث الرابع : لا يتحرى أحدكم فيصلّي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها .. ٣٠٢  
الحديث الخامس : نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة  
بعد الصبح حتى تطلع الشمس ..... ٣٠٤  
ترجمة محمد بن يحيى بن حبان ..... ٣٠٤  
الكلام على صلاة التطوع في الأوقات المكروهة ..... ٣٠٦

## ٧- باب النهي عن دخول المسجد بريح الثوم وتغطية الفم

الحديث الأول : من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا يؤذينا

بريح الثوم ..... ٣١٥

اختلاف العلماء في معنى الحديث ..... ٣١٦

الاستدلال بالحديث على عدم فرضية صلاة الجماعة ..... ٣٢١

\*\*\*

## أحدث الإصدارات

الْأَلْبَانِيَّةُ

عَنْ شَرِيعَةِ الْفِرْقَةِ النَّسَابِيَّةِ

وَمُجَانِبَةُ الْفِرْقِ الْمَذْمُومَةِ

مَآلِفُ

الإمام الحافظ أبي عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان

ابن بطّٰتہ

المستوفى: (٣٨٧هـ)

یصدرفی ۴ مجلدات

التَّائِبُ

الْفَارُوقُ الْحَدِيثِيُّ لِلطَّبِيعَةِ وَالنَّشْرِ

أحدث الإصدارات

# المصنف

لابن أبي شَيْبَةَ

الإمام الحافظ

أبي بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم أبي شَيْبَةَ لُقَيْسِي

١٥٩-٢٣٥ هـ

تَحْقِيقُ

أبي محمد أسامة بن إبراهيم بن محمد

يصدر في ١٥ مجلد

الناشر

إفانوق الخديعة للطباعة والنشر